

من رسائل شيخ الإسلام  
(٢)

# الزهد والورع والعناية

تأليف  
شيخ الإسلام ابن تيمية

إشراف  
الدكتور محمد عويضة

تقريب  
حماد سلامة



الزَّهْدُ وَالْوَرَعُ وَالْعِبَادَةُ

الطبعة الأولى

١٤٠٧هـ = ١٩٨٧م

جميع الحقوق محفوظة لمكتبة المنار



شارع الفازوق - بجانب جمعية المركز الإسلامي

مكتبة المنار هائف ٩٨٣٦٥٩ - ص.ب ٨٤٢ الزرقاء - الأردن

## المقدّمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وآله وصحبه الغر الميامين ومن تبعهم إلى يوم الدين، وبعد:

فلا شك أننا نعيش في عصر يكتظ بالكثير من المغريات والأهواء والفتن والشهوات وطرق الضلال والغي التي قد تنجذب لها بعض النفوس فتميل عن الصراط المستقيم والنهج القويم الذي أراده لها خالقها عز وجل، وارتضاء نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، لذا فإن النفس البشرية بحاجة ماسة لمن يحذرها من خطر مثل هذه الشهوات والأهواء، ويرشدها لطرق الزهد والورع المشروعة في الدنيا، وينبهاها للعبادة المشروعة والتقوى وتركية النفس والسمو بها وترك المحرمات وفعل المأمورات ويوصيها بما فيه صلاح الدين والدنيا، ولا شك أن شيخ الإسلام ابن تيمية قد تحدث في هذه الأمور وغيرها حديث العالم المتبحر الذي ينهل من معين الثقافة الإسلامية الواسعة الذي لا ينضب، وعلى هذا الأساس اخترنا بعض الفصول والرسائل التي تحدث فيها الإمام ابن تيمية عن الزهد والورع والعبادة ونحو ذلك في مجلد السلوك من مجموع الفتاوى وقمنا بخدمتها كما يلي:

١ - الترجمة المختصرة لابن تيمية.

٢ - تخريج الآيات القرآنية الكريمة.

٣ - تخريج الأحاديث الشريفة تخريجاً وسطاً فلا هو طويل ممل ولا قصير مخل.

٤ - الترجمة لبعض الأعلام الذين ورد ذكرهم.

٥ - شرح المفردات الغريبة.

٦ - وضع عناوين داخلية للموضوعات.

٧ - وضع فهارس للآيات والأحاديث والموضوعات.

ونسأل الله أن يكون عملنا هذا خالصاً لوجهه الكريم ، وأن يُنتفع به  
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

حماد سلامة

## ترجمة ابن تيمية

هو أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام بن عبدالله بن أبي القاسم الخضر النميري الحراني الدمشقي الحنبلي، أبو العباس تقي الدين ابن تيمية: الإمام شيخ الإسلام، ولد في حران سنة ٦٦١هـ وتحول به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر. وطلب إلى مصر من أجل فتوى أفتى بها فقصدها فتحامل عليه جماعة من أهلها فسجن مدة ونُقل إلى الإسكندرية ثم أطلق سراحه، فسافر إلى دمشق سنة ٧١٢هـ واعتقل بها سنة ٧٢٠هـ وأطلق ثم أعيد، ومات معتقلاً بقلعة دمشق سنة ٧٢٨هـ فخرجت دمشق كلها في جنازته. كان كثير البحث في فنون الحكمة داعية إصلاح في الدين، آية في التفسير والأصول، فصيح اللسان، قلمه ولسانه متقاربان، له مصنفات كثيرة وقد جمعها تلميذه ابن القيم في رسالة له طبعها الدكتور صلاح الدين المنجد، وقد تقدمت له ترجمة وافية في الرسالة التي نشرناها له بعنوان «التحفة العراقية في الأمراض القلبية»<sup>(١)</sup>.

---

(١) [انظر ترجمته في البداية والنهاية ج ١٤ ص ١٣٧، الشذرات ج ٦ ص ٨١، فوات الوفيات ج ١ ص ٧٤، طبقات الحفاظ ص ٥٢٠، والعبر للذهبي ج ٤ ص ٨٤، الأعلام ج ١ ص ١٤٤، وله ترجمة مستفيضة في المطولات].

## الفصل الثامن

### [الهـم والعزم:]

[سؤال:]

ما تقول السادة العلماء في من عزم على «فعل محرم» كالزنا والسرقة، وشرب الخمر عزمًا جازمًا — فمعجز عن فعله: إما بموت، أو غيره. هل يَأثم بمجرد العزم أم لا؟ وإن قلتم: يَأثم، فما جواب من يحتج على عدم الإثم بقوله: «إذا هم عبدي بسيئة ولم يعملها لم تكتب عليه»<sup>(١)</sup>، وبقوله: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم»<sup>(٢)</sup> واحتج به من وجهين.

(أحدهما): أنه أخبر بالعفو عن حديث النفس، والعزم داخل في العموم والعزم والهـم واحد. قاله ابن سيده.

---

(١) الحديث رواه: مسلم في كتاب الإيمان، باب إذا همَّ العبد بحسنة كتبت وإذا همَّ بسيئة لم تكتب، ج ١ ص ١١٧؛ والترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب سورة الأنعام، ج ٤ ص ٣٣٠، وأحمد في مسنده، ج ١ ص ٢٢٧.

(٢) الحديث رواه: البخاري في كتاب الإيمان والنذور، باب إذا حثت ناسيًا في الإيمان، ج ١١ ص ٥٤٩؛ ومسلم في كتاب الإيمان، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب إذا لم تستقر، ج ١ ص ١١٦/١١٧؛ والترمذي في أبواب الطلاق، باب ما جاء فيمن يحدث نفسه بطلاق امرأته، ج ٢ ص ٣٢٨؛ وأبو داود في كتاب الطلاق، باب من طلق في الوسوسة بالطلاق، ج ٢ ص ٦٥٨/٦٥٧؛ والنسائي في الطلاق، باب من طلق في نفسه، ج ٦ ص ١٥٦؛ وابن ماجه في كتاب الطلاق، باب من طلق في نفسه ولم يتكلم به، ج ١ ص ٦٥٨؛ وأحمد في مسنده، ج ٢ ص ٤٢٥.



(الثاني): أنه جعل التجاوز ممتداً إلى أن يوجد كلام أو عمل، وما قبل ذلك داخل في حد التجاوز، ويزعم أن لا دلالة في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار»<sup>(١)</sup>؛ لأن الموجب لدخول المقتول في النار مواجهته أخيه، لأنه عمل لا مجرد قصد، وأن لا دلالة في قوله صلى الله عليه وسلم، في الذي قال: «لو أن لي مالا لفعلت وفعلت، إنيهما في الإثم سواء وفي الأجر سواء»<sup>(٢)</sup>؛ لأنه تكلم، والنبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما لم تعمل به أو تتكلم»<sup>(٣)</sup> وهذا قد تكلم، وقد وقع في هذه المسألة كلام كثير، واحتيج إلى بيانها مطولاً مكشوفاً مستوفى.

### [الإجابة:]

فأجاب شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه ونور ضريحه: الحمد لله، هذه المسألة ونحوها تحتاج قبل الكلام في حكمها إلى حسن التصور لها، فإن اضطراب الناس في هذه المسائل وقع عامته من أمرين.

### [سبب الاضطراب:]

(أحدهما): عدم تحقيق أحوال القلوب وصفاتها، التي هي مورد الكلام.

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما» ج ١ ص ٨٥؛ ومسلم في كتاب الفتن، باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما، ج ٤ ص ٢٢١٤؛ وأبوداود في كتاب الفتن، باب في النهي عن القتال في الفتنة، ج ٤ ص ٤٦٢؛ والنسائي في كتاب التحريم، باب تحريم القتل، ج ٧ ص ١٢٥؛ وابن ماجه في الفتن، باب إذا التقى المسلمان بسيفيهما، ج ٢ ص ١٣١١؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ٤٠١.

(٢) الحديث رواه الترمذي مطولاً في أبواب الزهد، باب ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر، ج ٣ ص ٣٨٥ وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٣) سبق تخريج هذا الحديث، ص ١٤٩.

و(الثاني): عدم إعطاء الأدلة الشرعية حقها: ولهذا كثر اضطراب كثير من الناس في هذا الباب، حتى يجد الناظر في كلامهم أنهم يدعون إجماعات متناقضة في الظاهر.

### [تفاوت الأفعال والصفات:]

فينبغي أن يعلم أن كل واحد من صفات الحي التي هي العلم والقدرة والإرادة ونحوها له من المراتب ما بين أوله وآخره ما لا يضبطه العباد: كالشك، ثم الظن، ثم العلم، ثم اليقين، ومراتبه؛ وكذلك الهم والإرادة والعزم وغير ذلك؛ ولهذا كان الصواب عند جماهير أهل السنة - وهو ظاهر مذهب أحمد، وهو أصح الروايتين عنه، وقول أكثر أصحابه - إن العلم والعقل ونحوهما يقبل الزيادة والنقصان، بل وكذلك الصفات التي تقوم بغير الحي: كالألوان والطعوم والأرواح.

### [الإرادة الجازمة وحكمها:]

فنقول أولاً: الإرادة الجازمة هي التي يجب وقوع الفعل معها، إذا كانت القدرة حاصلة فإنه متى وجدت الإرادة الجازمة مع القدرة التامة وجب وجود الفعل لكمال وجود المقتضى السالم عن المعارض المقاوم، ومتى وجدت الإرادة والقدرة التامة ولم يقع الفعل لم تكن الإرادة جازمة، وهو إرادات الخلق لما يقدرُونَ عليه من الأفعال، ولم يفعلوه، وإن كانت هذه الإرادات متفاوتة في القوة والضعف تفاوتاً كثيراً، لكن حيث لم يقع الفعل المراد مع وجود القدرة التامة فليست الإرادة جازمة جزماً تاماً.

وهذه «المسألة» إنما كثر فيها النزاع، لأنهم قدرُوا إرادة جازمة للفعل لا يقترون بها شيء من الفعل، وهذا لا يكون. وإنما يكون ذلك في العزم على أن يفعل، فقد يعزم على الفعل في المستقبل من لا يفعل منه شيئاً في الحال، والعزم على أن يفعل في المستقبل لا يكفي في وجود الفعل، بل

لا بد عند وجوده من حدوث تمام الإرادة المستلزمة للفعل، وهذه هي الإرادة الجازمة.

و«الإرادة الجازمة» إذا فعل معها الإنسان ما يقدر عليه كان في الشرع بمنزلة الفاعل التام: له ثواب الفاعل التام، وعقاب الفاعل التام الذي فعل جميع الفعل المراد حتى يثاب ويعاقب على ما هو خارج عن محل قدرته، مثل المشتركين والمتعاونين على أفعال البر، ومنها ما يتولد عن فعل الإنسان كالداعي إلى هدى أو ضلالة، والسان سنة حسنة، وسنة سيئة، كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه، من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الوزر مثل أوزار من تبعه، من غير أن ينقص أوزارهم شيء»<sup>(١)</sup>، وثبت عنه في الصحيحين أنه قال: «من سن سنة حسنة كان له أجرها، وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة، من غير أن ينقص من أجورهم شيء»<sup>(٢)</sup>.

---

(١) الحديث رواه: مسلم في كتاب العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ج ٤ ص ٢٠٦٠؛ أبو داود في كتاب السنة، باب لزوم السنة، ج ٥ ص ١٦؛ وابن ماجه في المقدمة، باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ج ١ ص ٧٥؛ ومالك في كتاب القرآن، باب العمل في الدعاء، ج ١ ص ٢١٨؛ وأحمد في مسنده، ج ٢ ص ٣٩٧؛ والترمذي في أبواب العلم، باب من دعا إلى هدى فأتبعه أو إلى ضلالة، ج ٤ ص ١٤٩ وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) الحديث رواه: مسلم في كتاب العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ج ٤ ص ٢٠٥٩؛ والنسائي في كتاب الزكاة، باب التحريض على الصدقة، ج ٥ ص ٧٦؛ وابن ماجه في المقدمة، باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ج ١ ص ٧٤؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ٣٦٢.

## [إرادة الداعي إلى الهدى والضلال:]

فالداعي إلى الهدى وإلى الضلالة، هو طالب مريد كامل الطلب والإرادة لما دعا إليه؛ لكن قدرته بالدعاء والأمر، وقدره الفاعل بالاتباع والقبول، ولهذا قرن الله تعالى في كتابه بين الأفعال المباشرة والمتولدة فقال: ﴿ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة<sup>(١)</sup> في سبيل الله، ولا يظؤون موطئاً يغيظ الكفار، ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح، إن الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون﴾<sup>(٢)</sup>.

فذكر في الآية الأولى ما يحدث عن أفعالهم بغير قدرتهم المنفردة: وهو ما يصيبهم من العطش والجوع والتعب، وما يحصل للكفار بهم من الغيظ، وما ينالونه من العدو. وقال: ﴿كتب لهم به عمل صالح﴾<sup>(٣)</sup>، فأخبر أن هذه الأمور التي تحدث وتتولد من فعلهم وفعل آخر منفصل عنهم يكتب لهم بها عمل صالح، وذكر في الآية الثانية نفس أعمالهم المباشرة التي باشروها بأنفسهم: وهي الإنفاق، وقطع المسافة، فلهذا قال فيها: ﴿إلا كتب لهم﴾<sup>(٤)</sup>، فإن هذه نفسها عمل صالح، وإرادتهم في الموضعين جازمة على مطلوبهم الذي هو أن يكون الدين كله لله، وأن تكون كلمة الله هي العليا، فما حدث مع هذه الإرادة الجازمة من الأمور التي تعين فيها قدرتهم بعض الإعانة هي لهم عمل صالح.

وكذلك «الداعي إلى الهدى والضلالة» لما كانت إرادته جازمة كاملة

(١) المخمصة: المجاعة [مختار الصحاح، ص ١٩٠].

(٢) الآيتان ١٢٠ - ١٢١ من سورة التوبة.

(٣) الآية ١٢٠ من سورة التوبة.

(٤) الآية ١٢١ من سورة التوبة.

في هدى الأتباع وضلالهم، وأتى من الإعانة على ذلك بما يقدر عليه، كان بمنزلة العامل الكامل، فله من الجزاء مثل جزاء كل من اتبعه: للهادي مثل أجور المهتدين، وللمضل مثل أوزار الضالين وكذلك السان سنة حسنة وسنة سيئة؛ فإن السنة هي مارسم للتحري فإن السان كامل الإرادة لكل ما يفعل من ذلك، وفعله بحسب قدرته.

ومن هذا قوله في الحديث المتفق عليه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها؛ لأنه أول من سن القتل»<sup>(١)</sup>، فالكفل النصيب مثل نصيب القاتل، كما فسر الحديث الآخر، وهو كما استباح جنس قتل المعصوم، لم يكن مانع يمنعه من قتل نفس معصومة، فصار شريكاً في قتل كل نفس، ومنه قوله تعالى: ﴿من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً. ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً﴾<sup>(٢)</sup>.

ويشبه هذا أنه من كذب رسولاً معيناً كان كتكذيب جنس الرسل، كما قيل فيه: ﴿كذبت قوم نوح المرسلين﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿كذبت عاد المرسلين﴾<sup>(٤)</sup> ونحو ذلك.

ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا

---

(١) الحديث رواه: البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم وذريته، ج ٦ ص ٣٦٤؛ ومسلم في كتاب القسامة، باب بيان إثم من سن القتل، ج ٣ ص ١٣٠٤؛ والترمذي في أبواب العلم، باب ما جاء أن الدال على الخير كفاعله، ج ٤ ص ١٤٨؛ والنسائي في التحريم، باب تعظيم الدم، ج ٧ ص ٨٢؛ وابن ماجه في الديات، باب التغليظ في قتل مسلم ظلماً، ج ٢ ص ٨٧٣؛ وأحمد في مسنده، ج ١ ص ٣٨٣.

(٢) الآية ٣٢ من سورة المائدة.

(٣) الآية ١٠٥ من سورة الشعراء.

(٤) الآية ١٢٣ من سورة الشعراء.

سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم لكاذبون ول يحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم، وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون»<sup>(١)</sup>، فأخبر أن أئمة الضلال لا يحملون من خطايا الأتباع شيئاً، وأخبر أنهم يحملون أثقالهم، وهي أوزار الأتباع، من غير أن ينقص من أوزار الأتباع شيء، لأن إرادتهم كانت جازمة بذلك، وفعلوا مقدورهم، فصار لهم جزاء كل عامل؛ لأن الجزاء على العمل يستحق مع الإرادة الجازمة، وفعل المقدور منه.

وهو كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس عن أبي سفيان: أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى هرقل: «فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين»<sup>(٢)</sup>، فأخبر أن هرقل لما كان إمامهم المتبوع في دينهم أن عليه إثم الأريسيين، وهم الأتباع، وإن كان قد قيل: إن أصل هذه الكلمة من الفلاحين والأكره، كلفظ الطاء بالتركي، فإن هذه الكلمة تقلب إلى ما هو أعم من ذلك، ومعلوم أنه إذا تولى عن أتباع الرسول كان عليه [مثل] آثامهم من غير أن ينقص من آثامهم شيء كما دل عليه سائر نصوص الكتاب والسنة.

ومن هذا قوله تعالى: ﴿إلهكم إله واحد﴾، فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون، لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه لا يحب المستكبرين، وإذا قيل لهم: ماذا أنزل ربكم؟ قالوا: أساطير الأولين. ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم»<sup>(٣)</sup>.

(١) الآيتان ١٢ - ١٣ من سورة العنكبوت.

(٢) الحديث رواه: البخاري في بدء الوحي، ج ١ ص ٣٢؛ ومسلم في كتاب الجهاد، باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل، ج ٣ ص ١٣٩٦.

(٣) الآيات ٢٢ - ٢٥ من سورة النحل.

فقوله: ﴿ومن أوزار الذين يضلونهم﴾<sup>(١)</sup> هي الأوزار الحاصلة لضلال الأتباع، وهي حاصلة من جهة الأمر، ومن جهة المأمور الممثل بالقدرتان مشتركتان في حصول ذلك الضلال؛ فلهذا كان على هذا بعضه، وعلى هذا بعضه، إلا أن كل بعض من هذين البعضين هو مثل وزر عامل كامل، كما دلت عليه سائر النصوص، مثل قوله: ﴿من دعا إلى الضلالة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة﴾<sup>(٢)</sup>.

ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا ادركوا فيها جميعاً، قالت أخراهم لأولاهم: ربنا! هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار، قال: لكل ضعف ولكن لا تعلمون﴾<sup>(٣)</sup>.

فأخبر سبحانه أن الأتباع دعوا على أئمة الضلال بتضعيف العذاب، كما أخبر عنهم بذلك في قوله تعالى: ﴿وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلاً. ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً﴾<sup>(٤)</sup>، وأخبر سبحانه أن لكل من المتبعين والأتباع تضعيفاً من العذاب، ولكن لا يعلم الأتباع التضعيف.

ولهذا وقع عظيم المدح والثناء لأئمة الهدى، وعظيم الذم واللعنة لأئمة الضلال، حتى روي في أثر — لا يحضرنى إسناده — «إنه ما من عذاب في النار إلا يبدأ فيه بإبليس ثم يصعد بعد ذلك إلى غيره، وما من نعيم في الجنة إلا يبدأ فيه بالنبي صلى الله عليه وسلم ثم ينتقل إلى غيره»<sup>(٥)</sup>، فإنه

(١) الآية ٢٥ من سورة النحل.

(٢) سبق تخريج هذا الحديث ص ١٥٢.

(٣) الآية ٣٨ من سورة الأعراف.

(٤) الأيتان ٦٧ — ٦٨ من سورة الأحزاب.

(٥) لم أعثر عليه.

هو الإمام المطلق في الهدى لأول بني آدم وآخرهم. كما قال: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر، آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة ولا فخر»<sup>(١)</sup>، وهو شفيع الأولين والآخرين في الحساب بينهم، وهو أول من يستفتح باب الجنة.

وذلك أن جميع الخلائق أخذ الله عليهم ميثاق الإيمان به كما أخذ على كل نبي أن يؤمن بمن قبله من الأنبياء، ويصدق بمن بعده. قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾<sup>(٢)</sup> الآية. فافتتح الكلام باللام الموطئة للقسم التي يؤق بها إذا اشتمل الكلام على قسم وشرط؛ وأدخل اللام على ما الشرطية لبيان العموم، ويكون المعنى: مهما آتاكم من كتاب وحكمة فعليكم إذا جاءكم ذلك النبي المصدق للإيمان به ونصره. كما قال ابن عباس: ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه.

والله تعالى قد نوه بذكره وأعلنه في الملأ الأعلى، ما بين خلق جسد آدم ونفخ الروح فيه، كما في حديث ميسرة الفجر قال: «قلت: يا رسول الله! متى كنت نبياً؟ - وفي رواية - متى كتبت نبياً؟ فقال: وآدم بين الروح والجسد»<sup>(٣)</sup> رواه أحمد. وكذلك في حديث العرياض بن سارية

---

(١) الحديث رواه الترمذي من حديث طويل في أبواب تفسير القرآن، ج ٤ ص ٣٧٠، وقال: هذا حديث حسن؛ وابن ماجه في الزهد، باب ذكر الشفاعة، ج ٢ ص ١٤٤٠؛ وأحمد في مسنده، ج ١ ص ٥ مع اختلاف يسير في اللفظ.

(٢) الآية ٨١ من سورة آل عمران.

(٣) الحديث رواه أحمد في مسنده، ج ٥ ص ٥٩؛ والترمذي في أبواب المناقب، باب ما جاء في فضل النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه: «متى وجبت لك النبوة؟ قال: وآدم بين الروح والجسد» وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.



الذي رواه أحمد وهو حديث حسن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إني عند الله لخاتم النبيين. وإن آدم لمنجدل في طيئته»<sup>(١)</sup> الحديث.

فكتب الله وقدر في ذلك الوقت وفي تلك الحال أمر إمام الذرية كما كتب وقدر حال المولود من ذرية آدم بين خلق جسده ونفخ الروح فيه، كما ثبت ذلك في الصحيحين<sup>(٢)</sup> من حديث ابن مسعود.

فمن آمن به من الأولين والآخرين أثيب على ذلك، وإن كان ثواب من آمن به وأطاعه في الشرائع المفصلة أعظم من ثواب من لم يأت إلا بالإيمان المجمل: على أنه إمام مطلق لجميع الذرية، وأن له نصيباً من إيمان كل مؤمن من الأولين والآخرين؛ كما أن كل ضلال وغواية في الجن والإنس لإبليس منه نصيب، فهذا يحقق الأثر المروي ويؤيد ما في نسخة شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلاً — إمام من مراسيل الزهري، وإمام من مراسيل من فوقه من التابعين — قال: «بعثت داعياً وليس إلي من الهداية شيء، وبعث إبليس مزيناً ومغويّاً وليس إليه من الضلالة شيء»<sup>(٣)</sup>.

ومما يدخل في هذا الباب من بعض الوجوه قوله في الحديث الذي في

---

(١) رواه أحمد في مسنده، ج ٤ ص ١٢٧؛ ورواه الحاكم في المستدرک، ج ٢ ص ٦٠٠ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد. قأ الذهبي: في التلخيص صحيح.

(٢) انظر صحيح البخاري أول كتاب القدر، ج ١١ ص ٤٧٧؛ وصحيح مسلم في كتاب القدر، باب كيفية الخلق الأدمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته، ج ٤ ص ٢٠٣٦.

(٣) رواه ابن عدي في الكامل، ج ٣ ص ٩١٠، وقال: وهذا لا يعرف إلا بعيسى العسقلاني عن إسحاق بن الفرات عن خالد عن سماك وفي قلبي من هذا الحديث شيء عن خالد عن سماك ولا أدري سمع خالد من سماك أو لحقه أم لا ولا أشك أن خالداً هذا هو خالد الخراساني فكان الحديث مرسلاً عنه عن سماك، ورواه العقيلي في الضعفاء، ج ٢ ص ٩.

السنن: «وزنت بالأمة فرجحت، ثم وزن أبوبكر بالأمة فرجح ثم وزن عمر بالأمة فرجح، ثم رفع الميزان»<sup>(١)</sup>.

فأما كون النبي صلى الله عليه وسلم راجحاً بالأمة فظاهر، لأن له مثل أجر جميع الأمة مضافاً إلى أجره، وأما أبوبكر وعمر فلأن لهما معاونة مع الإرادة الجازمة في إيمان الأمة كلها، وأبوبكر كان في ذلك سابقاً لعمر وأقوى إرادة منه، فإنهما هما اللذان كانا يعاونان النبي صلى الله عليه وسلم على إيمان الأمة في دقيق الأمور وجليلها، في حياته وبعد وفاته.

ولهذا سأل أبوسفيان يوم أحد: «أفي القوم محمد؟ أفي القوم ابن أبي قحافة؟ أفي القوم ابن الخطاب؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تجيبوه. فقال: أما هؤلاء فقد كفيتموهم. فلم يملك عمر نفسه أن قال: كذبت يا عدو الله! إن الذي ذكرت لأحياء وقد بقي لك ما يسوءك»<sup>(٢)</sup> رواه البخاري ومسلم، حديث البراء بن عازب، فأبوسفيان — رأس الكفر حينئذ — لم يسأل إلا عن هؤلاء الثلاثة، لأنهم قادة المؤمنين. كما ثبت في الصحيحين أن علي بن أبي طالب لما وضعت جنازة عمر قال: «والله ما على وجه الأرض أحد أحب أن ألقى الله بعمله من هذا المسجى، والله إنني لأرجو أن يحشر الله مع صاحبك، فإني كثيراً ما كنت أسمع

---

(١) الحديث رواه أحمد في مسنده، ج ٢ ص ٧٦؛ ورواه مع اختلاف في اللفظ أبوداود في كتاب السنة، باب في الخلفاء، ج ٥ ص ٣٠، والترمذي في الرؤيا، باب ما جاء في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في الميزان والدلو، ج ٣ ص ٣٦٩، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب المغازي، باب غزوة أحد، ج ٧ ص ٣٤٩، ولم أجده في مسلم كما ذكر ابن تيمية.

النبي صلى الله عليه وسلم يقول: دخلت أنا وأبو بكر وعمر، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر، وذهبت أنا وأبو بكر وعمر»<sup>(١)</sup>.

وأمثال هذه النصوص كثيرة، تبين سبب استحقاقهما إن كان لهما مثل أعمال جميع الأمة، لوجود الإرادة الجازمة مع التمكن من القدرة على ذلك؛ كله بخلاف من أعان على بعض ذلك دون بعض ووجدت منه إرادة في بعض ذلك دون بعض.

و«أيضاً» فالمريد إرادة جازمة مع فعل المقدور هو بمنزلة العامل الكامل، وإن لم يكن إماماً وداعياً، كما قال سبحانه: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَفَضَلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا، دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(٢)</sup>.

### [الإرادة الجازمة مع العجز عن الفعل:]

فإنه تعالى نفى المساواة بين المجاهد والقاعد الذي ليس بعاجز، ولم ينف المساواة بين المجاهد وبين القاعد العاجز، بل يقال: دليل الخطاب يقتضي مساواته إياه. ولفظ الآية صريح. استثنى أولو الضرر من نفى المساواة، فالاستثناء هنا هو من النفي، وذلك يقتضي أن أولي الضرر قد يساوون القاعدين، وإن لم يساووهم في الجميع، ويوافقه ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في غزوة تبوك: «إن بالمدينة رجالاً ما سرتهم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم. قالوا: وهم بالمدينة. قال: وهم

(١) الحديث رواه: البخاري في كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عمر بن الخطاب، ج ٧

ص ٤١/٤٢؛ ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عمر رضي الله عنه،

ج ٤ ص ١٨٥٩.

(٢) الآيتان ٩٥ - ٩٦ من سورة النساء.

بالمدينة حبسهم العذر»<sup>(١)</sup> فأخير أن القاعد بالمدينة الذي لم يحبسهم إلا العذر هو مثل من معهم في هذه الغزوة، ومعلوم أن الذي معه في الغزوة يثاب كل واحد منهم ثواب غاز على قدر نيته فكذلك القاعدون الذين لم يحبسهم إلا العذر.

ومن هذا الباب ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل وهو صحيح مقيم»<sup>(٢)</sup>، فإنه إذا كان يعمل في الصحة والإقامة عملاً ثم لم يتركه إلا لمرض أو سفر ثبت أنه إنما ترك لوجود العجز والمشقة، لا لضعف النية وفترها، فكان له من الإرادة الجازمة التي لم يتخلف عنها الفعل إلا لضعف القدرة، ما للعامل، والمسافر وإن كان قادراً مع مشقة كذلك بعض المرض، إلا أن القدرة الشرعية هي التي يحصل بها الفعل من غير مضرة راجحة، كما في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾<sup>(٣)</sup>، وقوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِطْطَاعِمْ سَتَيْنِ مَسْكِينًا﴾<sup>(٤)</sup>، ونحو ذلك ليس المعتبر في الشرع القدرة التي يمكن وجود

---

(١) الحديث رواه: البخاري في كتاب المغازي، باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر، ج ٨ ص ١١٦؛ ومسلم في كتاب الإمارة، باب ثواب من حبسه عن الغزو مرض أو عذر آخر، ج ٣ ص ١٥١٨ عن جابر؛ وأبو داود في كتاب الجهاد، باب في الرخصة في القعود من العذر، ج ٣ ص ٢٥؛ وابن ماجه في كتاب الجهاد، باب من حبسه العذر عن الجهاد، ج ٢ ص ٩٢٣؛ وأحمد في مسنده، ج ٣ ص ١٦٠.

(٢) الحديث رواه: البخاري في كتاب الجهاد، باب ما يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة، ج ٦ ص ١٣٦؛ وأبو داود في كتاب الجنائز، باب إذا كان الرجل يعمل عملاً صالحاً فشغله عنه مرض أو سفر، ج ٣ ص ٤٧١؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ٤١٠، ولم أجده في مسلم.

(٣) الآية ٩٧ من سورة آل عمران.

(٤) الآية ٤ من سورة المجادلة.

الفعل بها على أي وجه كان، بل لا بد أن تكون المكنة خالية عن مضرة راجحة، بل أو مكافية.

ومن هذا الباب ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من جهز غازياً فقد غزا، ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا»<sup>(١)</sup>، وقوله: «من فطر صائماً فله مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء»<sup>(٢)</sup>، فإن الغزو يحتاج إلى جهاد بالنفس، وجهاد بالمال، فإذا بذل هذا بدنه، وهذا ماله مع وجود الإرادة الجازمة في كل منهما كان كل منهما مجاهداً بإرادته الجازمة، ومبلغ قدرته، وكذلك لا بد للغازي من خليفة في الأهل، فإذا خلفه في أهله بخير فهو أيضاً غاز، وكذلك الصيام لا بد فيه من إمساك، ولا بد فيه من العشاء الذي به يتم الصوم، وإلا فالصائم الذي لا يستطيع العشاء لا يتمكن من الصوم.

وكذلك قوله في الحديث الصحيح: «إذا أنفقت المرأة من مال زوجها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت، ولزوجها مثل ذلك، لا ينقص بعضهم من أجور بعض شيئاً»<sup>(٣)</sup>، وكذلك قوله في حديث أبي موسى:

---

(١) الحديث رواه: البخاري في كتاب الجهاد، باب فضل من جهز غازياً أو خلفه بخير، ج ٦ ص ٤٩؛ ومسلم في كتاب الإمارة، باب فضل إعانة الغازي، ج ٣ ص ١٥٠٧؛ وأبو داود في كتاب الجهاد، باب ما يجرى من الغزو، ج ٣ ص ٢٦؛ والترمذي في فضائل الجهاد، باب ما جاء فيمن جهز غازياً، ج ٣ ص ٩٢؛ والنسائي في كتاب الجهاد، باب فضل من جهز غازياً، ج ٦ ص ٤٦؛ والدارمي في كتاب الجهاد، باب في فضل من جهز غازياً، ج ٢ ص ٢٠٩؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ١١٥.

(٢) الحديث رواه: الترمذي في كتاب الصوم، باب ما جاء في فضل من فطر صائماً، ج ٢ ص ١٥١، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ والدارمي في كتاب الصوم، باب الفضل لمن فطر صائماً، ج ٢ ص ٧؛ وابن ماجه في الصيام، باب في ثواب من فطر صائماً، ج ١ ص ٥٥٥؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ١١٦.

(٣) الحديث رواه مسلم في كتاب الزكاة، باب أجر الخازن الأمين، ج ٢ ص ٧١٠؛ والبخاري في كتاب الزكاة، باب من أمر خادمه بالصدقة، ج ٣ ص ٢٩٣؛ وأبو داود في

«الخازن الأمين الذي يعطي ما أمر به كاملاً موفراً طيبة به نفسه أحد المتصدقين»<sup>(١)</sup> أخرجاه. وذلك أن إعطاء الخازن الأمين الذي يعطي ما أمر به موفراً طيبة به نفسه لا يكون إلا مع الإرادة الجازمة الموافقة لإرادة الأمر، وقد فعل مقدوره وهو الامتثال، فكان أحد المتصدقين.

ومن هذا الباب حديث أبي كبشة الأنماري الذي رواه أحمد وابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إنما الدنيا لأربعة: رجل آتاه الله علماً ومالاً فهو يعمل فيه بطاعة الله، فقال رجل: لو أن لي مثل فلان لعملت بعمله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهما في الأجر سواء»<sup>(٢)</sup>، وقد رواه الترمذي مطولاً وقال حديث حسن صحيح، فهذا التساوي مع «الأجر والوزر» هو في حكاية حال من قال ذلك، وكان صادقاً فيه، وعلم الله منه إرادة جازمة لا يتخلف عنها الفعل إلا لفوات القدرة، فلهذا استويا في الثواب والعقاب.

وليس هذه الحال تحصل لكل من قال: «لو أن لي ما لفلان لفعلت مثل ما يفعل»، إلا إذا كانت إرادته جازمة يجب وجود الفعل معها إذا كانت القدرة حاصلة، وإلا فكثير من الناس يقول ذلك عن عزم، لواقترنت به القدرة لانفسخت عزمته، كعامة الخلق يعاهدون وينقضون،

---

= كتاب الزكاة، باب المرأة تتصدق من بيت زوجها، ج ٢ ص ٣١٥/٣١٦؛ والترمذي في الزكاة، باب ما جاء في نفقة المرأة من بيت زوجها، ج ٢ ص ٩١؛ وابن ماجه في التجارات، باب ما للمرأة من مال زوجها، ج ٢ ص ٧٧٠؛ والنسائي في كتاب الزكاة، باب صدقة المرأة من بيت زوجها، ج ٥ ص ٦٥؛ وأحمد في مسنده، ج ٦ ص ٤٤.

(١) الحديث رواه: البخاري في كتاب الإجارة، باب استجار الرجل الصالح، ج ٤ ص ٤٣٩؛ ومسلم في كتاب الزكاة، باب أجر الخازن الأمين، ج ٢ ص ٧١٠؛ والنسائي، ج ٥ ص ٨٠/٧٩؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ٣٩٤.

(٢) رواه الترمذي في أبواب الزهد، باب ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر، ج ٣ ص ٣٨٥، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وليس كل من عزم على شيء عزمًا جازمًا قبل القدرة عليه [وعدم] الصوارف عن الفعل تبقى تلك الإرادة عند القدرة المتارنة للصوارف، كما قال تعالى: ﴿ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون﴾<sup>(١)</sup>، وكما قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون﴾<sup>(٢)</sup>، وكما قال: ﴿ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين، فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون﴾<sup>(٣)</sup>.

وحديث أبي كبشة في النيات<sup>(٤)</sup> مثل حديث البطاقة في الكلمات. وهو الحديث الذي رواه الترمذي وغيره عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أن رجلاً من أمة النبي صلى الله عليه وسلم ينشر الله له يوم القيامة تسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها مدى البصر، ويقال له هل تنكر من هذا شيئاً؟ هل ظلمتك؟ فيقول: لا يا رب. فيقال له: لا ظلم عليك اليوم فيؤتى ببطاقة فيها التوحيد فتوضع في كفة والسجلات في كفة، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة»<sup>(٥)</sup>، فهذا لما اقترن بهذه الكلمة من الصدق والإخلاص والصفاء وحسن النية، إذ الكلمات والعبادات وإن اشتركت في الصورة الظاهرة فإنها تتفاوت بحسب أحوال القلوب تفاوتاً عظيماً.

ومثل هذا الحديث الذي في حديث: المرأة البغي التي سقت كلباً

(١) الآية ١٤٣ من سورة آل عمران.

(٢) الآية ٢ من سورة الصف.

(٣) الآيتان ٧٥ - ٧٦ من سورة التوبة.

(٤) وهو الحديث الذي تقدم في ص ١٦٣ وأوله «إنما الدنيا لأربعة.. الخ».

(٥) الحديث رواه الترمذي في أبواب الإيمان، باب فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله، ج ٤ ص ١٣٤ وقال: «هذا حديث حسن غريب»؛ وابن ماجه في الزهد، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة، ج ٢ ص ١٤٣٧؛ وأحمد في مسنده، ج ٢ ص ٢١٣.

فغفر الله لها<sup>(١)</sup>، فهذا لما حصل في قلبها من حسن النية والرحمة إذ ذاك ومثله قوله صلى الله عليه وسلم: «إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت. يكتب الله له بها سخطه إلى يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

### [العبد بين الهم والعمل وأمثلة لذلك:]

وبهذا تبين: أن الأحاديث التي بها التفريق بين الهم والعمل وأمثالها، إنما هي فيما دون الإرادة الجازمة التي لا بد أن يقترن بها الفعل. كما في الصحيحين عن أبي رجاء العطاردي عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى أنه قال: «إن الله كتب الحسنات والسيئات، ثم بين ذلك: فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة. فإن هم بها وعملها كتبها الله عنده عشر حسنات، ومن هم بسيئة ولم يعملها كتبها الله له حسنة كاملة، فإن هم بها وعملها كتبها الله له عنده سيئة واحدة»<sup>(٣)</sup>، وفي الصحيحين نحوه من حديث أبي هريرة.

(١) ولفظ هذا الحديث «أن امرأة بغياً رأت كلباً في يوم حار يطيف ببئر قد أدلع لسانه من العطش فنزعت له بموقها. فغفر لها». رواه مسلم في كتاب السلام، باب فضل ساقى البهائم المحترمة وإطعامها؛ وأحمد في مسنده، ج ٢ ص ٥٠٧.

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق، باب حفظ اللسان، ج ١١ ص ٣٠٨؛ والترمذي في أبواب الزهد، باب ما جاء في قلة الكلام، ج ٣ ص ٣٨٣؛ وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ وابن ماجه في الفتن، باب كف اللسان في الفتنة، ج ٢ ص ١٣١٣؛ ومالك في الموطأ، في كتاب الكلام، باب ما يؤمر به من التحفظ في الكلام، ج ٢ ص ٩٨٥؛ وأحمد في مسنده، ج ٣ ص ٤٦٩.

(٣) الحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق، باب من هم بحسنة أو سيئة، ج ١١ ص ٣٢٣؛ ومسلم في كتاب الإيمان، باب إذا هم العبد بحسنة، ج ١ ص ١١٨؛ وأحمد في مسنده، ج ١ ص ٣١٠.



فهذا التقسيم هو في رجل يمكنه الفعل؛ ولهذا قال: «فعملها»، «فلم يعملها». ومن أمكنه الفعل فلم يفعل لم تكن إرادته جازمة؛ فإن الإرادة الجازمة مع القدرة مستلزمة للفعل، كما تقدم أن ذلك كاف في وجود الفعل، وموجب له؛ إذ لو توقف على شيء آخر لم تكن الإرادة الجازمة مع القدرة تامة كافية في وجود الفعل، ومن المعلوم والمحسوس أن الأمر بخلاف ذلك، ولا ريب أن «الهم» و«العزم» و«الإرادة» ونحو ذلك قد يكون جازماً لا يتخلف عنه الفعل إلا للعجز، وقد لا يكون هذا على هذا الوجه من الجزم.

فهذا «القسم الثاني» يفرق فيه بين المريد والفاعل؛ بل يفرق بين إرادة وإرادة، إذ الإرادة هي عمل القلب الذي هو ملك الجسد. كما قال أبو هريرة: القلب ملك، والأعضاء جنوده، فإذا طاب الملك طابت جنوده، وإذا خبث الملك خبثت جنوده، وتحقيق ذلك ما في الصحيحين من حديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب»<sup>(١)</sup>، فإذا هم بحسنة فلم يعملها كان قد أتى بحسنة، وهي الهم بالحسنة فتكتب له حسنة كاملة، فإن ذلك طاعة وخير، وكذلك هو في عرف الناس كما قيل:

لأشكرن لك معروفاً هممت به      إن اهتمامك بالمعروف معروف  
ولا ألومك إن لم يمضه قدر      فالشيء بالقدر المحتوم مصروف<sup>(٢)</sup>  
فإن عملها كتبها الله له عشر حسنات، لما مضى من رحمته أن من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، إلى سبعمائة ضعف. كما قال تعالى: ﴿مثل

(١) سبق تخريج هذا الحديث ص ٧٦.

(٢) قائل هذين البيتين عبد الأعلى بن حماد [انظر المستطرف في كل فن مستظرف، ص ٢٤١].

الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة<sup>(١)</sup>، وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لمن جاء بناق: «لك بها يوم القيامة سبعمئة ناقة مخطومة، مزومة»<sup>(٢)</sup> إلى أضعاف كثيرة. وقد روي عن أبي هريرة مرفوعاً: «إنه يعطى به ألف ألف حسنة»<sup>(٣)</sup>.

وأما الهام بالسيئة الذي لم يعملها وهو قادر عليها فإن الله لا يكتبها عليه كما أخبر به في الحديث الصحيح. وسواء سمي همه إرادة أو عزمًا أو لم يسم، متى كان قادراً على الفعل وهم به وعزم عليه ولم يفعله مع القدرة فليست إرادته جازمة، وهذا موافق لقوله في الحديث الصحيح، حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تكلم به أو تعمل به»<sup>(٤)</sup>، فإن ما هم به العبد من الأمور التي يقدر عليها من الكلام والعمل ولم يتكلم بها ولم يعملها لم تكن إرادته لها جازمة، فتلك مما لم يكتبها الله عليه، كما شهد به قوله: «من هم بسيئة فلم يعملها»<sup>(٥)</sup> ومن حكى الإجماع كابن عبد البر وغيره. في هذه المسألة على هذا الحديث فهو صحيح بهذا الاعتبار.

وهذا الهام بالسيئة: فإما أن يتركها لخشية الله وخوفه، أو يتركها لغير

(١) الآية ٢٦١ من سورة البقرة.

(٢) الحديث رواه: مسلم في كتاب الإمارة، باب فضل الصدقة في سبيل الله وتضعيفها، ج ٣ ص ١٥٠٥؛ والنسائي في كتاب الجهاد، باب فضل الصدقة في سبيل الله عز وجل، ج ٦ ص ٤٩؛ والدارمي في كتاب الجهاد، باب فضل النفقة في سبيل الله عز وجل، ج ٢ ص ٢٠٣/٢٠٤؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ١٢١؛ وليس فيه «مزومة».

(٣) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره فيما ذكره ابن كثير في تفسيره، ج ١ ص ٢٩٩.

(٤) سبق تخريج هذا الحديث ص ١٤٩.

(٥) سبق تخريج هذا الحديث، ص ١٤٩.

ذلك؛ فإن تركها لحشية الله كتبها الله له عنده حسنة كاملة كما قد صرح به في الحديث، وكما قد جاء في الحديث الآخر: «اكتبوها له حسنة فإنما تركها من أجلي»<sup>(١)</sup>، أو قال: «من جرائي». وأما إن تركها لغير ذلك لم تكتب عليه سيئة، كما جاء في الحديث الآخر: «إن لم يعملها لم تكتب عليه»<sup>(٢)</sup>. وبهذا تتفق معاني الأحاديث.

وإن عملها لم تكتب عليه إلا سيئة واحدة، فإن الله تعالى لا يضعف السيئات بغير عمل صاحبها، ولا يجزي الإنسان في الآخرة إلا بما عملت نفسه، ولا تمتلئ جهنم إلا من أتباع إبليس من الجنة والناس، كما قال تعالى: ﴿لَا مَلَأَن جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(٣)</sup>؛ ولهذا ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة وأنس: «أن الجنة يبقى فيها فضل فينشئ الله لها أقواماً في الآخرة، وأما النار فإنه يتزوي بعضها إلى بعض حتى يضع عليها قدمه فتمتلئ بمن دخلها من أتباع إبليس»<sup>(٤)</sup>.

ولهذا كان الصحيح المنصوص عن أئمة العدل كأحمد وغيره الوقف في أولاد المشركين، وأنه لا يجزم لمعين منهم بجنة ولا نار، بل يقال فيهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديثين الصحيحين: حديث أبي هريرة وابن عباس: «الله أعلم بما كانوا عاملين»<sup>(٥)</sup>. فحديث

(١) رواه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ ج ١٣ ص ٤٦٥ مع اختلاف يسير في اللفظ.

(٢) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب إذا همَّ العبد بحسنة، ج ١ ص ١١٨.

(٣) الآية ٨٥ من سورة ص.

(٤) الحديث رواه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبُّ الْعِزَّةِ﴾ ج ١٣ ص ٣٦٨؛ ومسلم في كتاب الجنة، باب النار يدخلها الجبارون، والجنة يدخلها الضعفاء، ج ٤ ص ٢١٨٦/٢١٨٧؛ وأحمد في مسنده، ج ٢ ص ٢١٤.

(٥) رواه البخاري في كتاب الجنائز، باب ما قيل في أولاد المشركين، ج ٣ ص ٢٤٥؛ ومسلم في كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، ج ٤ ص ٢٠٤٨/٢٠٤٩ وغيرهما.

أبي هريرة في الصحيحين، وحديث ابن عباس في البخاري، وفي حديث سمرة بن جندب الذي رواه البخاري: «أن منهم من يدخل الجنة»<sup>(١)</sup>، وثبت: «أن منهم من يدخل النار»<sup>(٢)</sup> كما في صحيح مسلم في قصة الغلام الذي قتله الخضر، وهذا يحقق ما روي من وجوه: أنهم يمتحنون يوم القيامة فيظهر على علم الله فيهم، فيجزئهم حينئذ على الطاعة والمعصية، وهذا هو الذي حكاه الأشعري عن أهل السنة والحديث واختاره.

وأما أئمة الضلال — الذين عليهم أوزار من أضلوه — ونحوهم، فقد بينا أنهم إنما عوقبوا لوجود الإرادة الجازمة مع التمكن من الفعل؛ بقوله في حديث أبي كبشة: «فهما في الوزر سواء»<sup>(٣)</sup>، وقوله: «من دعا إلى ضلالة كان عليه من الوزر مثل أوزار من تبعه»<sup>(٤)</sup>، فإذا وجدت الإرادة الجازمة، والتمكن من الفعل صاروا بمنزلة الفاعل التام، والهام بالسيئة التي لم يعملها مع قدرته عليها لم توجد منه إرادة جازمة، وفاعل السيئة التي تمضي لا يجزى بها إلا سيئة واحدة، كما شهد به النص وبهذا يظهر قول الأئمة، حيث قال الإمام أحمد: «الهم» همان: هم خطرات، وهم إصرار. فهم الخطرات يكون من القادر، فإنه لو كان همه إصراراً جازماً وهو قادر لوقع الفعل.

ومن هذا الباب هم «يوسف»، حيث قال تعالى: ﴿ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾<sup>(٥)</sup> الآية. وأما هم المرأة التي راودته فقد قيل: إنه كان هم إصرار لأنها فعلت مقدورها، وكذلك ما ذكره عن

(١) رواه البخاري في كتاب التعبير، باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح، ج ١٢ ص ٤٣٨/٤٣٩ ضمن حديث طويل.

(٢) رواه مسلم في كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، ج ٤ ص ٢٠٥.

(٣) سبق تخريج هذا الحديث ص ١٥٠.

(٤) سبق تخريج هذا الحديث ص ١٥٢.

(٥) الآية ٢٤ من سورة يوسف.

المنافقين في قوله تعالى: ﴿وَهُمُوا بما لم ينالوا﴾<sup>(١)</sup> فهذا الهم المذكور عنهم هم مذموم، كما ذمهم الله عليه، ومثله يذم وإن لم يكن جازماً، كما سنبينه في آخر الجواب من الفرق بين ما ينافي الإيمان، وبين ما لا ينافيه، وكذلك الحريص على السيئات الجازم بإرادة فعلها، إذا لم يمنعه إلا مجرد العجز، فهذا يعاقب على ذلك عقوبة الفاعل، لحديث أبي كبشة، ولما في الحديث الصحيح: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار. قيل: هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»<sup>(٢)</sup>، وفي لفظ: «إنه أراد قتل صاحبه»<sup>(٣)</sup>.

فهذه «الإرادة» هي الحرص، وهي الإرادة الجازمة، وقد وجد معها المقدور، وهو القتال لكن عجز عن القتل، وليس هذا من الهم الذي لا يكتب، ولا يقال إنه استحق ذلك بمجرد قوله: لو أن لي مالفلان لعملت مثل ما عمل، فإن تمنى الكبائر ليس عقوبته كعقوبة فاعلها بمجرد التكلم، بل لا بد من أمر آخر، وهو لم يذكر أنه يعاقب على كلامه، وإنما ذكر أنها في الوزر سواء.

وعلى هذا فقوله: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تكلم به أو تعمل»<sup>(٤)</sup> لا ينافي العقوبة على الإرادة الجازمة التي لا بد أن يقترن بها الفعل، فإن «الإرادة الجازمة» هي التي يقترن بها المقدور من الفعل، وإلا فمتى لم يقترن بها المقدور من الفعل لم تكن جازمة، فالمريد الزنا والسرقة وشرب الخمر العازم على ذلك متى كانت إرادته جازمة عازمة فلا بد أن يقترن بها من الفعل ما يقدر عليه، ولو أنه يقربه إلى جهة

(١) الآية ٧٤ من سورة التوبة.

(٢) رواه البخاري، ج ١ ص ٨٥.

(٣) رواه مسلم في كتاب الفتن، باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما، ج ٤ ص ٢٢١٤.

(٤) سبق تخريج هذا الحديث ص ١٤٩.

المعصية: مثل تقرب السارق إلى مكان المال المسروق، ومثل نظر الزاني واستماعه إلى المزني به، وتكلمه معه، ومثل طلب الخمر والتماسها ونحو ذلك، فلا بد مع الإرادة الجازمة من شيء من مقدمات الفعل المقدور، بل مقدمات الفعل توجد بدون الإرادة الجازمة عليه، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم، في الحديث المتفق عليه: «العينان تزنيان وزناهما النظر، واللسان يزني وزناه النطق، واليد تزني وزناها البطش، والرجل تزني وزناها المشي، والقلب يتمنى ويشتهي، والفرج يصدق ذلك أويكذب»<sup>(١)</sup>، وكذلك حديث أبي بكرة المتفق عليه: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار. قيل: يا رسول الله! هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: إنه أراد قتل صاحبه»، وفي رواية في الصحيحين: «إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»<sup>(٢)</sup>.

فإنه أراد ذلك إرادة جازمة فعل معها مقدوره، منعه منها من قتل صاحبه العجز، وليست مجرد هم ولا مجرد عزم على فعل مستقبل، فاستحق حينئذ النار، كما قدمنا من أن الإرادة الجازمة التي أتى معها بالممكن يجري صاحبها مجرى الفاعل التام.

و «الإرادة التامة» قد ذكرنا أنه لا بد أن يأتي معها بالمقدور أو بعضه، وحيث ترك الفعل المقدور فليست جازمة، بل قد تكون جازمة فيما فعل دون ما ترك، مع القدرة، مثل الذي يأتي بمقدمات الزنا: من اللمس، والنظر والقبلة، ويمتنع عن الفاحشة الكبرى؛ ولهذا قال في حديث

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الاستئذان: باب زنا الجوارح دون الفرج، ج ١١ ص ٢٦؛ ومسلم في كتاب القدر، باب قدر على ابن آدم حفظه من الزنا، ج ٤ ص ٢٠٤٧؛ وأبو داود في كتاب النكاح، باب ما يؤمر به من غض البصر، ج ٢ ص ٦١٢؛ وأحمد في مسنده، ج ٢ ص ٢٧٦.

(٢) سبق تخريجه ص ١٧٠.

أبي هريرة الصحيح: «العين تزني والأذن تزني، واللسان يزني — إلى أن قال — والقلب يتمنى ويشتهي»<sup>(١)</sup>، أي يتمنى الوطء ويشتهي، ولم يقل «يريد»، ومجرد الشهوة والتمني ليس إرادة جازمة، ولا يستلزم وجود الفعل، فلا يعاقب على ذلك؛ وإنما يعاقب إذا أراد إرادة جازمة مع القدرة والإرادة الجازمة [التي] يصدقها الفرج.

ومن هذا الحديث الذي في الصحيحين عن ابن مسعود: «أن رجلاً أصاب من امرأة قبله: فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له، فأنزل الله تعالى: ﴿أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات﴾»<sup>(٢)</sup> الآية، فقال الرجل: ألي هذه؟ فقال: لمن عمل بها من أمي»<sup>(٣)</sup>، فمثل هذا الرجل وأمثاله لا بد في الغالب أن يهيم بما هو أكبر من ذلك، كما قال: «والقلب يتمنى ويشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه»<sup>(٤)</sup> لكن إرادته القلبية للقبلة كانت إرادة جازمة، فاقترن بها فعل القبلة بالقدرة، وأما إرادته للجماع فقد تكون غير جازمة، وقد تكون جازمة، لكن لم يكن قادراً. والأشبه في الذي نزلت فيه الآية أنه كان متمكناً لكنه لم يفعل.

فتفريق أحمد وغيره: بين هم الخطرات، وهم الإصرار هو الذي عليه الجواب، فمن لم يمنعه من الفعل إلا العجز فلا بد أن يفعل ما يقدر عليه من مقدماته، وإن فعله وهو عازم على العود متى قدر فهو مصر، ولهذا قال ابن المبارك المصّر الذي يشرب الخمر اليوم، ثم لا يشربها إلى شهر، وفي رواية إلى ثلاثين سنة، ومن نيته أنه إذا قدر على شربها [شربها]. وقد يكون مصرّاً إذا عزم على الفعل في وقت دون وقت، كمن يعزم على ترك

(١) سبق تخريجه ص ١٧١.

(٢) الآية ١١٤ من سورة هود.

(٣) سبق تخريجه ص ٦٨.

(٤) سبق تخريجه ص ١٧١.

المعاصي في شهر رمضان دون غيره، فليس هذا بتائب مطلقاً. ولكنه تارك للفعل في شهر رمضان، ويثاب إذا كان ذلك الترك لله وتعظيم شعائره الله، واجتناب محارمه في ذلك الوقت، ولكنه ليس من التائبين الذين يغفر لهم بالتوبة مغفرة مطلقة، ولا هو مصر مطلقاً. وأما الذي وصفه ابن المبارك فهو مصر إذا كان من نيته العود إلى شربها.

قلت: والذي قد ترك المعاصي في شهر رمضان من نيته العود إليها في غير شهر رمضان مصر أيضاً. لكن نيته أن يشربها إذا قدر عليها، غير النية مع وجود القدرة، فإذا قدر قد تبقى نيته وقد لا تبقى، ولكن متى كان مريداً لإرادة جازمة لا يمنعه إلا العجز فهو معاقب على ذلك. كما تقدم.

وتقدم أن مثل هذا لا بد أن يقترن بإرادته ما يتمكن من الفعل معه، وبهذا يظهر ما يذكر عن الحارث المحاسبى<sup>(١)</sup> أنه حكى الإجماع على أن الناي للفاعل ليس بمنزلة الفاعل له، فهذا الإجماع صحيح مع القدرة. فإن الناي للفاعل القادر عليه ليس بمنزلة الفاعل، وأما الناي الجازم الآتي بما يمكن فإنه بمنزلة الفاعل التام. كما تقدم.

ومما يوضح هذا أن الله سبحانه في القرآن رتب الثواب والعقاب على مجرد الإرادة كقوله تعالى: ﴿من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد، ثم جعلنا له جهنماً يصلها مذموماً مدحوراً﴾<sup>(٢)</sup>، وقال: ﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون، أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار﴾<sup>(٣)</sup>، وقال: ﴿من

(١) هو الحارث بن أسد المحاسبى الزاهد المشهور، أبو عبد الله البغدادي، صاحب التصانيف، مقبول من الطبقة الحادية عشرة، مات سنة ٢٤٣هـ [تقريب التهذيب، ص ٥٩].

(٢) الآية ١٨ من سورة الإسراء.

(٣) الأيتان ١٥ - ١٦ من سورة هود.



كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها، وما له في الآخرة من نصيب»<sup>(١)</sup>.

فرتب الثواب والعقاب على كونه يريد العاجلة، ويريد الحياة الدنيا، ويريد حرث الدنيا، وقال في آية هود: ﴿نوف إليهم أعمالهم فيها﴾ - إلى أن قال - وباطل ما كانوا يعملون»<sup>(٢)</sup>، فدل على أنه كان لهم أعمال بطلت، وعوقبوا على أعمال أخرى عملوها، وأن الإرادة هنا مستلزمة للعمل، ولما ذكر إرادة الآخرة، قال: ﴿ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن﴾<sup>(٣)</sup>. وذلك لأن إرادة الآخرة وإن استلزمت عملها فالثواب إنما هو على العمل بالمأمور به، لا كل سعي، ولا بد مع ذلك من الإيمان.

ومنه قوله: ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها﴾<sup>(٤)</sup> الآية، ﴿وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة﴾<sup>(٥)</sup> فهذا نظير تلك الآية التي في سورة هود، وهذا يطابق قوله: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما»<sup>(٦)</sup> إلا أنه قال: «فإنه أراد قتل صاحبه»<sup>(٧)</sup>، أو: «إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»<sup>(٨)</sup>، فذكر الحرص والإرادة على القتل وهذا لا بد أن يقترن به فعل، وليس هذا مما دخل في حديث العفو: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها»<sup>(٩)</sup>.

---

(١) الآية ٢٠ من سورة الشورى.

(٢) الآيتان ١٥ - ١٦ من سورة هود.

(٣) الآية ١٩ من سورة الإسراء.

(٤) الآية ٢٨ من سورة الأحزاب.

(٥) الآية ٢٩ من سورة الأحزاب.

(٦) سبق تخريجه ص ١٥٠.

(٧) سبق تخريجه ص ١٧٠.

(٨) سبق تخريجه ص ١٧٠.

(٩) سبق تخريجه ص ١٤٩.

ومما يبنى على هذا مسألة معروفة - بين أهل السنة وأكثر العلماء وبين بعض القدريّة - وهي «توبة العاجز عن الفعل» كتوبة المجرّب عن الزنا، وتوبة الأقطع العاجز عن السرقة، ونحوه من العجز؛ فإنها توبة صحيحة عند جماهير العلماء من أهل السنة وغيرهم، وخالف في ذلك بعض القدريّة؛ بناء على أن العاجز عن الفعل لا يصح أن يثاب على تركه الفعل؛ بل يعاقب على تركه وليس كذلك؛ بل إرادة العاجز عليها الثواب والعقاب كما بينا، وبيننا أن الإرادة الجازمة مع القدرة تجري مجرى الفاعل التام، فهذا العاجز إذا أتى بما يقدر عليه من مباحة أسباب المعصية بقوله وعمله وهجرانها وتركها بقلبه، كالتائب القادر عليها سواء فتوبة هذا العاجز عن كمال الفعل، كإصرار العاجز عن كمال الفعل.

ومما يبنى على هذا «المسألة المشهورة في الطلاق» وهو أنه لو طلق في نفسه وجزم بذلك، ولم يتكلم به، فإنه لا يقع به الطلاق عند جمهور العلماء. وعند مالك في إحدى الروايتين يقع، وقد استدل أحمد وغيره من الأئمة على ترك الوقوع بقوله: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها»<sup>(١)</sup>، فقال المنازع: هذا المتجاوز عنه، إنما هو حديث النفس، والجازم بذلك في النفس ليس من حديث النفس.

فقال المنازع لهم: قد قال: «ما لم تكلم به أو تعمل به»<sup>(٢)</sup>، فأخبر أن التجاوز عن حديث النفس امتد إلى هذه الغاية التي هي الكلام به والعمل به، كما ذكر ذلك في صدر السؤال من استدلال بعض الناس وهو استدلال حسن؛ فإنه لو كان حديث النفس إذا صار عزمًا ولم يتكلم به أو يعمل يؤاخذ به لكان خلاف النص، لكن يقال: هذا في المأمور [صاحب] المقدرة التي يمكن فيها الكلام والعمل، إذا لم يتكلم ولم يعمل، وأما الإرادة الجازمة

(١) سبق تخريجه ص ١٤٩.

(٢) سبق تخريجه ص ١٤٩.

المأتي فيها بالمقدور فتجري مجرى التي أتى معها بكمال العمل. بدليل الأخرس لما كان عاجزاً عن الكلام، وقد يكون عاجزاً عن العمل باليدين ونحوهما، لكنه إذا أتى بمبلغ طاقته من الإشارة جرى ذلك مجرى الكلام من غيره، والأحكام والثواب والعقاب وغير ذلك.

وأما الوجه الآخر الذي احتج به وهو أن العزم والهـم داخل في حديث النفس المعفو عنه مطلقاً فليس كذلك؛ بل إذا قيل: إن الإرادة الجازمة مستلزمة لوجود فعل ما يتعلق به الذم والعقاب وغير ذلك، يصح ذلك؛ فإن المراد إن كان مقدوراً مع الإرادة الجازمة وجب وجوده، وإن كان ممتنعاً فلا بد مع الإرادة الجازمة من فعل بعض مقدماته، وحيث لم يوجد فعل أصلاً فهوهم. وحديث النفس ليس إرادة جازمة ولهذا لم يحمى في النصوص العفو عن مسمى الإرادة والحب والبغض والحسد والكبر والعجب وغير ذلك من أعمال القلوب، إذ كانت هذه الأعمال حيث وقع عليهم ذم وعقاب فلا أنها تمت حتى صارت قولاً وفِعْلاً.

وحينئذ قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تجاوز لأمتي»<sup>(١)</sup> الحديث حق، والمؤاخذه بالإرادات المستلزمة لأعمال الجوارح حق، ولكن طائفة من الناس قالوا: إن الإرادة الجازمة قد تخلو عن فعل أو قول، ثم تنازعوا في العقاب عليها، فكان القاضي أبو بكر ومن تبعه كأبي حامد وأبي الفرج ابن الجوزي يرون العقوبة على ذلك، وليس معهم دليل على أنه يؤخذ إذا لم يكن هناك قول أو عمل.

والقاضي بناها على أصله في «الإيمان» الذي اتبع فيه جهماً والصالحى، وهو المشهور عن أبي الحسن الأشعري، وهو أن الإيمان مجرد تصديق القلب، ولو كذب بلسانه، وسب الله ورسوله بلسانه، وأن سب الله ورسوله إنما هو كفر في الظاهر، وأن كلما كان كفراً في نفس الأمر فإنه

---

(١) سبق تخريجه ص ١٤٩.

يُمْتَنَعُ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنْ تَصْدِيقِ الْقَلْبِ، وَهَذَا أَصْلُ فَاسِدٍ فِي الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ، حَتَّى إِنْ الْأُثْمَةُ: كَوَكَيْعِ بْنِ الْجِرَاحِ<sup>(١)</sup> وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبِي عُبَيْدَةَ وَغَيْرِهِمْ كَفَرُوا مِنْ قَالِ فِي «الْإِيمَانِ» بِهَذَا الْقَوْلِ، بِخِلَافِ الْمَرْجُئَةِ مِنَ الْفُقَهَاءِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: هُوَ تَصْدِيقُ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ، فَإِنْ هَؤُلَاءِ لَمْ يَكْفُرْهُمْ أَحَدٌ مِنَ الْأُثْمَةِ، وَإِنَّمَا يَدْعُوهُمْ.

وَقَدْ بَسَطَ الْكَلَامَ فِي «الْإِيمَانِ» وَمَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ، وَيَبِينُ أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْتَقِدُ وَجُودَ الْأَشْيَاءِ بِدُونِ لَوَازِمِهَا. فَيَقْدِرُ مَا لَا وَجُودَ لَهُ.

### [أَوْجِهَ خَطَأَ جَهْمٍ فِي الْإِيمَانِ:]

وَأَصْلُ جَهْمٍ فِي «الْإِيمَانِ» تَضَمُّنٌ غَلَطًا مِنْ وَجْهِ:

(أ) (مِنْهَا) ظَنُّهُ أَنَّهُ مَجْرَدُ تَصْدِيقِ الْقَلْبِ وَمَعْرِفَتِهِ بِدُونِ أَعْمَالِ الْقَلْبِ: كَحُبِّ اللَّهِ وَخَشْيَتِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ.

(ب) وَ(مِنْهَا) ظَنُّهُ ثُبُوتُ إِيمَانٍ قَائِمٍ فِي الْقَلْبِ بِدُونِ شَيْءٍ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ.

(ج) وَ(مِنْهَا) ظَنُّهُ أَنَّ مِنْ حُكْمِ الشَّرْعِ بِكُفْرِهِ وَخُلُودِهِ فِي النَّارِ، فَإِنَّهُ يُمْتَنَعُ أَنْ يَكُونَ فِي قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنَ التَّصْدِيقِ، وَجُزِمُوا بِأَنَّ إِبْلِيسَ وَفِرْعَوْنَ وَالْيَهُودَ وَنَحْوَهُمْ لَمْ يَكُنْ فِي قُلُوبِهِمْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ. وَهَذَا كَلَامُهُمْ فِي الْإِرَادَةِ وَالْكَرَاهَةِ وَالْحُبِّ وَالْبَغْضِ وَنَحْوِ ذَلِكَ؛ فَإِنْ هَذِهِ الْأُمُورُ إِذَا كَانَتْ هَمًّا وَحَدِيثَ نَفْسٍ فَإِنَّهُ مَعْفُوعُهَا، وَإِذَا صَارَتْ إِرَادَةً جَازِمَةً وَحَبًّا وَبَغْضًا لَزِمَ

---

(١) هُوَ وَكَيْعُ بْنُ الْجِرَاحِ بْنِ مَلِيحِ الرَّؤَاسِيِّ، أَبُو سَفْيَانَ الْكُوفِيُّ، ثِقَةٌ حَافِظٌ عَابِدٌ مِنْ كِبَارِ الطَّبَقَةِ التَّاسِعَةِ، مَاتَ فِي آخِرِ سَنَةِ ١٩٧. انْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي (تَقْرِيبِ التَّهْذِيبِ)، ص ٣٦٩؛ وَالْأَعْلَامُ ج ٨، ص ١١٧).

وجود الفعل ووقوعه، وحينئذ فليس لأحد [أن] يقدر وجودها مجردة. ثم يقول: ليس فيها إثم، وبهذا يظهر الجواب عن حجة السائل.

### [محبة الله ورسوله واقترائها بالإرادة:]

فإن الأمة مجمعة على أن الله يثيب على محبته ومحبة رسوله، والحب فيه والبغض فيه، ويعاقب على بغضه وبغض رسوله، وبغض أوليائه، وعلى محبة الأنداد من دونه، وما يدخل في هذه المحبة من الإرادات والعزوم، فإن المحبة سواء كانت نوعاً من الإرادة أو نوعاً آخر مستلزماً للإرادة، فلا بد معها من إرادة وعزم، فلا يقال: هذا من حديث النفس المعفو عنه، بل كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي: «أوثق عرى الإيمان: الحب في الله، والبغض في الله»<sup>(١)</sup> وفي الصحيحين عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين»<sup>(٢)</sup>، وفي صحيح البخاري عن عبدالله بن هشام قال: «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال عمر: لأنت يا رسول الله أحب إلي من كل شيء، إلا من نفسي. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا، والذي نفسي بيده! حتى أكون أحب إليك من نفسك، فقال عمر: فإنك الآن أحب إلي من نفسي. فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر!»<sup>(٣)</sup>، بل قد قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ

(١) رواه الطبراني في الكبير، ج ١١ ص ٢١٥، وفيه زيادة، ولم أجده في الترمذي.

(٢) سبق تخريجه ص ٨١.

(٣) الحديث رواه البخاري في كتاب الإيمان والنذور، باب كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم، ج ١١ ص ٥٢٣.

ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره، والله لا يهدي القوم الفاسقين» (١).

فانظر إلى هذا الوعيد الشديد الذي قد توعد الله به من كان أهله وماله أحب إليه من الله ورسوله وجهاد في سبيله، فعلم أنه يجب أن يكون الله ورسوله والجهاد في سبيله أحب إلى المؤمن من الأهل والمال والمساكن والمتاجر والأصحاب والأخوان، وإلا لم يكن مؤمناً حقاً ومثل هذا ما في الصحيحين عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا الله وحتى أن يقذف في النار أحب إليه من أن يرجع في الكفر، وحتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما» (٢)، وهذا لفظ البخاري، فأخبر أنه لا يجد أحد حلاوة الإيمان إلا بهذه المحبات الثلاث.

(أحدها): أن يكون الله ورسوله أحب إليه من سواهما، وهذا من أصول الإيمان المفروضة التي لا يكون العبد مؤمناً بدونها.

(الثاني): أن يحب العبد لا يحبه إلا الله وهذا من لوازم الأول.

و(الثالث): أن يكون إلقاؤه في النار أحب إليه من الرجوع إلى الكفر.

وكذلك التائب من الذنوب من أقوى علامات صدقه في التوبة هذه الخصال، محبة الله ورسوله ومحبة المؤمنين فيه، وإن كانت متعلقة بالأعيان ليست من أفعالنا كالإرادة المتعلقة بأفعالنا، فهي مستلزمة لذلك، فإن من كان الله ورسوله أحب إليه من نفسه وأهله وماله لا بد أن يريد من العمل

---

(١) الآية ٢٤ من سورة التوبة.

(٢) سبق تخريجه ص ٧٨.

ما تقتضيه هذه المحبة، مثل إرادته نصر الله ورسوله ودينه والتقريب إلى الله ورسوله، ومثل بغضه لمن يعادي الله ورسوله.

ومن هذا الباب ما استفاض عنه صلى الله عليه وسلم في الصحاح من حديث ابن مسعود وأبي موسى وأنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المرء مع من أحب» وفي رواية «الرجل يحب القوم ولما يلحق لهم»، أي ولما يعمل بأعمالهم، فقال: «المرء مع من أحب»<sup>(١)</sup>، قال أنس: فما فرح المسلمون بشيء بعد الإسلام فرحهم بهذا الحديث فأنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر، وأرجو أن يجعلني الله معهم، وإن لم أعمل عملهم. وهذا الحديث حق، فإن كون المحب مع المحبوب أمر فطري لا يكون غير ذلك، وكونه معه هو على محبته إياه، فإن كانت المحبة متوسطة أو قريباً من ذلك كان معه بحسب ذلك، وإن كانت المحبة كاملة كان معه كذلك، والمحبة الكاملة تجب معها الموافقة للمحسوب في محابه، إذا كان المحب قادراً عليها، فحيث تخلفت الموافقة مع القدرة يكون قد نقص من المحبة بقدر ذلك، وإن كانت موجودة.

وحب الشيء وإرادته يستلزم بغض ضده وكرهته، مع العلم بالتضاد، ولهذا قال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾<sup>(٢)</sup>، والمادة من أعمال القلوب.

فإن الإيمان بالله يستلزم مودته ومودة رسوله، وذلك يناقض مادة من حاد الله ورسوله، وما ناقض الإيمان فإنه يستلزم العزم والعقاب، لأجل

---

(١) رواه: البخاري في كتاب الأدب، باب علامة الحب في الله، ج ١٠ ص ٥٥٧؛ ومسلم في كتاب البر، باب المرء مع من أحب، ج ٤ ص ٢٠٣؛ والترمذي في أبواب الدعوات، ج ٥ ص ٢٠٥/٢٠٦؛ والدارمي في الرقائق، باب المرء مع من أحب، ج ٢ ص ٣٢٢/٣٢١؛ وأحمد في مسنده، ج ٣ ص ١١٠.

(٢) الآية ٢٢ من سورة المجادلة.

عدم الإيمان. فإن ما ناقض الإيمان كالشك والإعراض وردة القلب، وبغض الله ورسوله يستلزم الذم والعقاب لكونه تضمن ترك الأمور بما أمر الله به رسوله، فاستحق تاركه الذم والعقاب وأعظم الواجبات إيمان القلب، فما ناقضه استلزم الذم والعقاب لتركه هذا الواجب؛ بخلاف ما استحق الذم لكونه منهيًا عنه كالفواحش والظلم، فإن هذا هو الذي يتكلم في الأهم به وقصده، إذا كان هذا لا يناقض أصل الإيمان، وإن كان يناقض كماله، بل نفس فعل الطاعات يتضمن ترك المعاصي، ونفس ترك المعاصي يتضمن فعل الطاعات، ولهذا كانت الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، فالصلاة تضمنت شيئين:

(أحدهما): نهيا عن الذنوب.

و (الثاني): تضمنها ذكر الله، وهو أكبر الأمرين، فما فيها من ذكر الله أكبر من كونها ناهية عن الفحشاء والمنكر، و [لبسط] هذا موضع آخر..

و (المقصود هنا) أن المحبة التامة لله ورسوله تستلزم وجود محبوباته، ولهذا جاء في الحديث الذي في الترمذي «من أحب الله، وأبغض الله، وأعطى الله، ومنع الله، فقد استكمل الإيمان»<sup>(١)</sup>، فإنه إذا كان حبه لله، وبغضه لله، وهما عمل قلبه، وعطاؤه لله، ومنعه لله، وهما عمل بدنه، دل على كمال محبته لله، و [دل] ذلك على كمال الإيمان، وذلك أن كمال الإيمان أن يكون الدين كله لله، وذلك عبادة الله وحده لا شريك له، والعبادة تتضمن كما الحب، وكمال الذل، والحب مبدأ جميع الحركات الإرادية، ولا بد لكل حي من حب وبغض، فإذا كانت محبته لمن يحبه الله، وبغضه لمن يبغضه الله، دل ذلك على صحة الإيمان في قلبه، لكن قد يقوى ذلك وقد يضعف، بما يعارضه من شهوات النفس وأهوائها، الذي يظهر

(١) سبق تخريجه ص ٤٦.



في بذل المال الذي هو مادة النفس، فإذا كان حبه لله، وعطاؤه لله، ومنعه لله. دل على كمال الإيمان باطناً وظاهراً.

وأصل الشرك في المشركين - الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً - إنما هو اتخاذ أنداد يحبونهم كحب الله، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>، ومن كان حبه لله وبغضه لله، لا يحب إلا الله، ولا يبغض إلا الله، ولا يعطي إلا الله ولا يمنع إلا الله، فهذه حال السابقين من أولياء الله كما روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يقول الله من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضته عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، فبي يسمع، وبي يبصر، وبي يبطش، وبي يمشي، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن: يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه»<sup>(٢)</sup>، فهؤلاء الذين أحبوا الله محبة كاملة تقربوا بما يحبه من النوافل، بعد تقربهم بما يحبه من الفرائض، أحبه الله محبة كاملة حتى بلغوا ما بلغوه، وصار أحدهم يدرك بالله، ويتحرك بالله، بحيث أن الله يجيب مسأله، ويعيده مما استعاذ منه.

وقد ذم في كتابه من أحب أنداداً من دونه، قال تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾<sup>(٣)</sup>، وذم من اتخذ إلهه هواه وهو أن يتأله ما يهواه ويحبه، وهذا قد يكون فعل القلب فقط. وقد مدح تعالى وذم في كتابه في غير موضع على المحبة والإرادة والبغض والسخط والفرح والغم، ونحو

(١) الآية ١٦٥ من سورة البقرة.

(٢) سبق ترجمته ص ١١٥.

(٣) الآية ٩٣ من سورة البقرة.

ذلك من أفعال القلوب كقوله: ﴿والذين آمنوا أشد حبا لله﴾<sup>(١)</sup>، وقوله: ﴿كلا بل تحبون العاجلة، وتذرون الآخرة﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله: ﴿يحبون العاجلة، ويذرون وراءهم يوماً ثقيلاً﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله: ﴿إن تمسكم حسنة تسؤهم، وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها﴾<sup>(٤)</sup>، وقوله: ﴿وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون﴾<sup>(٥)</sup>، وقوله: ﴿وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر، يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا﴾<sup>(٦)</sup>، وقوله: ﴿ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم﴾<sup>(٧)</sup>، وقوله: ﴿ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم﴾<sup>(٨)</sup>، وقوله: ﴿وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم﴾<sup>(٩)</sup>.

وقوله: ﴿وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله، ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى، ولا يتفقون إلا وهم كارهون﴾<sup>(١٠)</sup>، وقوله: ﴿ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط

(١) الآية ١٦٥ من سورة البقرة.

(٢) الآية ٢٠ من سورة القيامة.

(٣) الآية ٢٧ من سورة الإنسان.

(٤) الآية ١٢٠ من سورة آل عمران.

(٥) الآية ٤٥ من سورة الزمر.

(٦) الآية ٧٢ من سورة الحج.

(٧) الآية ١٠٩ من سورة البقرة.

(٨) الآية ١٠٥ من سورة البقرة.

(٩) الآية ٧ من سورة الأنفال.

(١٠) الآية ٥٤ من سورة التوبة.

أعمالهم ﴿١﴾، وقوله: ﴿وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً﴾ ﴿٢﴾ الآية، وقوله: ﴿والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه﴾ ﴿٣﴾، وقوله: ﴿قل: بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا﴾ ﴿٤﴾.

وقال: ﴿إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين﴾ ﴿٥﴾، وقال: ﴿ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق، وبما كنتم تمرحون﴾ ﴿٦﴾، وقال: ﴿إن الله لا يحب كل مختال فخور﴾ ﴿٧﴾، وقال: ﴿وإنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها﴾ ﴿٨﴾، وقال: ﴿ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليؤوس كفور، ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني، إنه لفرح فخور، إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات﴾ ﴿٩﴾، وقال: ﴿وتحبون المال حباً جماً﴾ ﴿١٠﴾، وقال: ﴿إن الإنسان لربه لكنود وإنه على ذلك لشهيد، وإنه لحب الخير لشديد﴾ ﴿١١﴾، وقال: ﴿ولا تيأسوا من روح الله، إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون﴾ ﴿١٢﴾، وقال: ﴿ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون﴾ ﴿١٣﴾.

(١) الآية ٩ من سورة محمد.

(٢) الآية ١٢٤ من سورة التوبة.

(٣) الآية ٣٦ من سورة الرعد.

(٤) الآية ٥٨ من سورة يونس.

(٥) الآية ٧٦ من سورة القصص.

(٦) الآية ٧٥ من سورة غافر.

(٧) الآية ١٨ من سورة لقمان.

(٨) الآية ٤٨ من سورة الشورى.

(٩) الأيتان ٩ - ١٠ من سورة هود.

(١٠) الآية ٢٠ من سورة الفجر.

(١١) الآيات ٦ - ٨ من سورة العاديات.

(١٢) الآية ٨٧ من سورة يوسف.

(١٣) الآية ٥٦ من سورة الحجر.

## [أعمال القلب :]

وقال: ﴿وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين﴾<sup>(١)</sup>، وقال: ﴿بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً﴾<sup>(٢)</sup>، وقال: ﴿أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله﴾<sup>(٣)</sup>، وقال: ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾<sup>(٤)</sup>، وقال: ﴿ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا﴾<sup>(٥)</sup>، وقال: ﴿لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبائلاً ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم﴾<sup>(٦)</sup>، وقال: ﴿إن يسألكموها فيحلفكم بخلوا ويخرج أضغانكم﴾<sup>(٧)</sup>، وقال: ﴿إذا بعث ما في القبور وحصل ما في الصدور﴾<sup>(٨)</sup>، وقال: ﴿في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً﴾<sup>(٩)</sup>، وقال: ﴿فيطمع الذي في قلبه مرض﴾<sup>(١٠)</sup>، وقال: ﴿وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض﴾<sup>(١١)</sup>، وقال: ﴿أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم﴾<sup>(١٢)</sup>، وقال: ﴿قد جاءكم موعظة من

(١) الآية ٢٣ من سورة فصلت.

(٢) الآية ١٢ من سورة الفتح.

(٣) الآية ٥٤ من سورة النساء.

(٤) الآية ٥ من سورة الفلق.

(٥) الآية ٩ من سورة الحشر.

(٦) الأيتان ١١٨ - ١١٩ من سورة آل عمران.

(٧) الآية ٣٧ من سورة محمد.

(٨) الأيتان ٩ - ١٠ من سورة العاديات.

(٩) الآية ١٠ من سورة البقرة.

(١٠) الآية ٣٢ من سورة الأحزاب.

(١١) الآية ١٢ من سورة الأحزاب.

(١٢) الآية ٤١ من سورة المائدة.

ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين»<sup>(١)</sup>.

ومثل هذا كثير في كتاب الله وسنة رسوله واتفاق المؤمنين بحمد ويذم على ما شاء الله من مساعي القلوب وأعمالها: مثل قوله في الحديث الصحيح المتفق عليه: «لا تباغضوا ولا تحاسدوا»<sup>(٢)</sup>، وقوله: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه»<sup>(٣)</sup>، وقوله: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر»<sup>(٤)</sup>، وقوله: «لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر»<sup>(٥)</sup>، و«لا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان»<sup>(٦)</sup>، وقوله: «لا تسموا العنب الكرم وإنما الكرم قلب المؤمن»<sup>(٧)</sup>، وأمثال هذا كثير.

---

(١) الآية ٥٧ من سورة يونس.

(٢) الحديث رواه: البخاري في كتاب الأدب، باب ما ينهى عن التحاسد والتدابير، ج ١٠ ص ٤٨١؛ ومسلم في كتاب البر، باب تحريم التحاسد والتباغض والتدابير، ج ٤ ص ١٩٨٣؛ والترمذي في أبواب البر، باب ما جاء في الحسد، ج ٣ ص ٢٢١؛ ومالك في كتاب حسن الخلق، باب ما جاء في المهاجرة، ج ٢ ص ٩٠٧؛ وأحمد في مسنده، ج ٢ ص ٢٨٧.

(٣) رواه: البخاري في كتاب الإيمان، باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، ج ١ ص ٥٧؛ ومسلم في كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير ورواه غيرهما.

(٤) رواه: البخاري في كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم، ج ١٠ ص ٤٣٨؛ ومسلم في كتاب البر، باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم، ج ٤ ص ٢٠٠٠/١٩٩٩.

(٥) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر، ج ١ ص ٩٣؛ والترمذي في كتاب البر، باب ما جاء في البر، ج ٣ ص ٢٤٤.

(٦) سبق تخريجه ص ٧١.

(٧) رواه: البخاري في الأدب، باب قول النبي «إنما الكرم قلب المؤمن» ج ١٠ ص ٥٦٦؛ ومسلم في كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب كراهية تسمية العنب كرمًا، ج ٤ ص ١٧٦٣ وغيرهما.

بل قول القلب وعمله هو الأصل: مثل تصديقه وتكذيبه وحبه وبغضه، من ذلك ما يحصل به مدح وذم وثواب وعقاب بدون فعل الجوارح الظاهرة، ومنه ما لا يقترب به ذلك إلا مع الفعل بالجوارح الظاهرة إذا كانت مقدورة، وأما ما ترك فيه فعل الجوارح الظاهرة للعجز عنه فهذا حكم صاحبه حكم الفاعل، فأقوال القلب وأفعاله ثلاثة أقسام.

### [أقسام أعمال القلب:]

(أحدها): ما هو حسنة وسيئة بنفسه.

و (ثانيها): ما ليس سيئة بنفسه حتى يفعل، وهو السيئة المقدورة كما تقدم.

و (ثالثها): ما هو مع العجز كالحسنة والسيئة المفعولة، وليس هو مع القدرة كالحسنة والسيئة المفعولة، كما تقدم.

«فالقسم الأول»: هو ما يتعلق بأصول الإيمان من التصديق والتكذيب، والحب والبغض، وتوابع ذلك، فإذا هذه الأمور يحصل فيها الثواب والعقاب، وعلو الدرجات، وأسفل الدرجات، بما يكون في القلوب من هذه الأمور، وإن لم يظهر على الجوارح، بل المنافقون يظهرون بجوارحهم الأقوال والأعمال الصالحة، وإنما عقابهم وكونهم في الدرك الأسفل من النار على ما في قلوبهم من الأمراض، وإن كان ذلك قد يقترب به أحياناً بغض القول والفعل، لكن ليست العقوبة مقصورة على ذلك البغض اليسير، وإنما ذلك البغض دلالة كما قال تعالى: ﴿ولو نشاء لأريناكنهم فلعرفتهم بسيماهم، ولتعرفنهم في لحن القول﴾<sup>(١)</sup>، فأخبر أنهم لا بد أن يعرفوا في لحن القول.

(١) الآية ٣٠ من سورة محمد.

وأما «القسم الثاني» و«الثالث» فمظنة الأفعال التي لا تنافي أصول الإيمان، مثل المعاصي الطبيعية: مثل الزنا، والسرقة، وشرب الخمر. كما ثبت في الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من مات يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، دخل الجنة. وإن زنا وإن سرق. وإن شرب الخمر»<sup>(١)</sup> وكما شهد النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح للرجل الذي كان يكثر شرب الخمر، وكان يجلده كلما جيء به فلعنه رجل، فقال: «لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله»<sup>(٢)</sup>، وفي رواية قال بعضهم: أخزاه الله ما أكثر ما يؤقى به في شرب الخمر. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تكونوا أعواناً للشيطان على أخيك»<sup>(٣)</sup> وهذا في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة.

### [حديث النفس والوسوسة:]

ولهذا قال: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تكلم به أو تعمل به»<sup>(٤)</sup> والعفو عن حديث النفس إنما وقع لأمة محمد المؤمنين بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر. فعلم أن هذا العفو هو فيما يكون من الأمور التي لا تقدر في الإيمان، فأما ما نافي الإيمان فذلك لا يتناوله لفظ الحديث؛ لأنه إذا نافي الإيمان لم يكن صاحبه من أمة محمد في الحقيقة، ويكون بمنزلة المنافقين، فلا يجب أن يعفى عما في نفسه من كلامه أو عمله، وهذا فرق بين يدل عليه الحديث وبه تأتلف الأدلة الشرعية. وهذا كما عفا

(١) الحديث رواه: البخاري في كتاب الجنائز، باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله، ج ٣ ص ١١٠؛ ومسلم في كتاب الإيمان، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ج ١ ص ٩٤/٩٥.

(٢) سبق تخريجه، ص ٧١.

(٣) رواه البخاري في كتاب الحدود، باب ما يكره من لعن شارب الخمر وأنه ليس بخارج من الملة، ج ١٢ ص ٧٥.

(٤) سبق تخريجه ص ١٤٩.

الله لهذه الأمة عن الخطأ والنسيان. كما دل عليه الكتاب والسنة، فمن صح إيمانه عفي له عن الخطأ والنسيان وحديث النفس، كما يخرجون من النار، بخلاف من ليس معه الإيمان فإن هذا لم تدل النصوص على ترك مؤاخذته بما في نفسه وخطئه ونسيانه، ولهذا جاء: «نية المؤمن خير من عمله»<sup>(١)</sup> هذا الأثر رواه أبو الشيخ الأصبهاني في «كتاب الأمثال» من مراسيل ثابت البناني. وقد ذكره ابن القيم<sup>(٢)</sup> في النية من طرق عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ضعفها. فالله أعلم.

فإن النية يثاب عليها المؤمن بمجرد ما، وتجري مجرى العمل إذا لم يمنع من العمل بها إلا العجز، ويمكنه ذلك في عامة أفعال الخير، وأما عمل البدن فهو مقيد بالقدرة، وذلك لا يكون إلا قليلاً؛ ولهذا قال بعض السلف: قوة المؤمن في قلبه، وضعفه في بدنه، وقوة المنافق في بدنه وضعفه في قلبه.

وقد دل على هذا الأصل قوله تعالى: ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله، فيغفر لمن يشاء، ويعذب من يشاء﴾<sup>(٣)</sup> الآية. وهذه الآية وإن كان قد قال طائف من السلف إنها منسوخة كما روى البخاري في صحيحه عن مروان الأصغر عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم — وهو ابن عمر — أنها نسخت<sup>(٤)</sup>، فالتسخ في لسان

(١) رواه البيهقي في الشعب عن أنس، ورمز له السيوطي بإشارة الضعف. انظر الجامع الصغير، ج ٢ ص ١٨٨.

(٢) لعل كلمة ابن القيم تصحيف من الناسخ فليحذر. وذلك أن ابن القيم ذكر هذه الرسالة من مؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى «من هامش مجموع الفتاوى، ج ١٠ ص ٧٦١».

(٣) الآية ٢٨٤ من سورة البقرة.

(٤) رواه البخاري في صحيحه في كتاب التفسير، باب «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله» ج ٨ ص ٢٠٥.



السلف أعم مما هو في لسان المتأخرين، يريدون به رفع الدلالة مطلقاً، وإن كان تخصيصاً للعام أو تقييداً للمطلق، وغير ذلك، كما هو معروف في عرفهم، وقد أنكر آخرون نسخها لعدم دليل ذلك، وزعم قوم: أن ذلك خبر، والخبر لا ينسخ. ورد آخرون بأن هذا خبر عن حكم شرعي. كالخبر الذي بمعنى الأمر والنهي.

والقائلون بنسخها يجعلون الناسخ لها الآية التي بعدها وهي قوله: ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾<sup>(١)</sup> كما روى مسلم في صحيحه من حديث أنس في هذه الآية<sup>(٢)</sup> فيكون المرفوع عنهم ما فسرت به الأحاديث، وهو ما هموا به وحدثوا به أنفسهم من الأمور المقدورة، ما لم يتكلموا به أو يعملوا به، ورفع عنهم الخطأ والنسيان وما استكروها عليه. كما روى ابن ماجه وغيره بإسناد حسن: «إن الله تجاوز لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكروها عليه»<sup>(٣)</sup>.

و «حقيقة الأمر» أن قوله سبحانه: ﴿إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه﴾<sup>(٤)</sup> لم يدل على المؤاخذه بذلك؛ بل دل على المحاسبة به ولا يلزم من كونه يحاسب أن يعاقب؛ ولهذا قال: ﴿فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء﴾<sup>(٥)</sup> لا يستلزم أنه قد يغفر ويعذب بلا سبب ولا ترتيب، ولا أنه يغفر كل شيء، أو يعذب على كل شيء، مع العلم بأنه لا يعذب المؤمنين، وأنه لا يغفر أن يشرك به إلا مع التوبة. ونحو ذلك.

(١) الآية ٢٨٦ من سورة البقرة.

(٢) روى ذلك مسلم في كتاب الايمان، باب بيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق، ج ١ ص ١١٥.

(٣) رواه ابن ماجه في كتاب الطلاق، باب طلاق المكره والناسي، ج ١ ص ٦٥٩، وفي الزوائد إسناده ضعيف لاتفاقهم على ضعف أبي بكر الهذلي.

(٤) الآية ٢٨٤ من سورة البقرة.

لاية ٢٨٤ من سورة البقرة.

والأصل أن يفرق بين ما كان مجامعاً لأصل الإيمان وما كان منافياً له، ويفرق أيضاً بين ما كان مقدوراً عليه فلم يفعل، وبين ما لم يترك إلا للعجز عنه، فهذان الفرقان هما فصل في هذه المواضيع المشتبهة.

وقد ظهر بهذا التفصيل أن أصل النزاع في «المسألة» إنما وقع لكونهم رأوا عزمًا جازمًا لا يقترون به فعل قط، وهذا لا يكون إلا إذا كان الفعل مقارنًا للعزم، وإن كان العجز مقارنًا للإرادة امتنع وجود المراد، لكن لا تكون تلك إرادة جازمة، فإن الإرادة الجازمة لما هو عاجز عنه ممتنعة أيضاً، فمع الإرادة الجازمة يوجد ما يقدر عليه من مقدمات الفعل ولوازمه، وإن لم يوجد الفعل نفسه.

والإنسان يجد من نفسه: أن مع قدرته على الفعل يقوى طلبه والطمع فيه وإرادته، ومع العجز عنه يضعف ذلك الطمع، وهو لا يعجز عما يقوله ويفعله [على] السواء، ولا عما يظهر على صفحات وجهه، وفلتات لسانه، مثل بسط الوجه وتعبسه، وإقباله على الشيء والإعراض عنه، وهذه وما يشبهها من أعمال الجوارح التي يترتب عليها الذم والعقاب، كما يترتب عليها الحمد والثواب.

وبعض الناس يقدر عزمًا جازمًا لا يقترون به فعل قط، وهذا لا يكون إلا لعجز يحدث بعد ذلك من موت أو غيره. فسموا التصميم على الفعل في المستقبل عزمًا جازمًا، ولا نزاع في إطلاق الألفاظ؛ فإن من الناس من يفرق بين العزم والقصد فيقول: ما قارن الفعل فهو قصد، وما كان قبله فهو عزم. ومنهم من يجعل الجميع سواء، وقد تنازعوا هل تسمى إرادة الله لما يفعله في المستقبل [عزمًا]، وهو نزاع لفظي؛ لكن ما عزم الإنسان عليه أن يفعله في المستقبل فلا بد حين فعله من تجدد إرادة، غير العزم المتقدم، وهي الإرادة المستلزمة لوجود الفعل مع القدرة، وتنازعوا أيضاً هل يجب وجود الفعل مع القدرة والداعي؟ وقد ذكروا أيضاً في ذلك قولان:

والأظهر أن القدرة مع الداعي التام تستلزم وجود المقدور والإرادة مع القدرة تستلزم وجود المراد.

والمتنازعون في هذه أراد أحدهم إثبات العقاب مطلقاً على كل عزم على فعل مستقبل، وإن لم يقترن به فعل. وأراد الآخر رفع العقاب مطلقاً عن كل ما في النفس من الإرادات الجازمة ونحوها، مع ظن الاثنين أن ذلك الواحد لم يظهر بقول ولا عمل. وكل من هذين انحراف عن الوسط.

فإذا عرف أن الإرادة الجازمة لا يتخلف عنها الفعل مع القدرة إلا لعجز يجري صاحبها مجرى الفاعل التام في الثواب والعقاب. وأما إذا تخلف عنها ما يقدر عليها فذلك المتخلف لا يكون مراداً لإرادة جازمة؛ بل هو الهمة الذي وقع العفو عنه. وبه اثبتت النصوص والأصول.

ثم هنا «مسائل كثيرة» فيما يجتمع في القلب من الإرادات المتعارضة كالأعتقادات المتعارضة، وإرادة الشيء وضده؛ مثل شهوة النفس للمعصية وبغض القلب لها. ومثل حديث النفس الذي يتضمن الكفر إذا قارنه بعض ذلك والتعوذ منه، كما شك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه فقالوا: «إن أحدنا يجد في نفسه ما لأن يحترق حتى يصير حممة<sup>(١)</sup>، أو ينخر من السماء إلى الأرض أحب إليه من أن يتكلم به، فقال: أوقد وجدتموه؟ فقالوا: نعم. قال: ذلك صريح الإيمان». رواه مسلم من حديث ابن مسعود، وأبي هريرة. وفيه: «الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة»<sup>(٢)</sup>.

---

(١) الحُمَمُ: الرماد والفحم وكل ما احترق من النار، الواحدة (حُمَّة) [مختار الصحاح، ص ١٥٧].

(٢) رواه: مسلم في كتاب الإيمان، باب بيان الوسوسة في الإيمان، ولفظه «جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به. قال «وقد وجدتموه» قالوا: نعم. قال: «ذاك صريح الإيمان» ج ١ ص ١١٩.

وحين كتبت هذا الجواب لم يكن عندي من الكتب ما يستعان به على الجواب؛ فإن له موارد واسعة. فهنا لما اقترن بالوسواس هذا بغض وهذه الكراهة كان هو صريح الإيمان، وهو خالصه ومحضه؛ لأن المناق والكاfer لا يجد هذا البغض، وهذه الكراهة مع الوسوسة بذلك؛ بل إن كان في الكفر البسيط، وهو الإعراض عما جاء به الرسول، وترك الإيمان به — وإن لم يعتقد تكذيبه — فهذا قد لا يوسوس له الشيطان بذلك، إذ الوسوسة بالمعارض المنافي للإيمان إنما يحتاج إليها عند وجود مقتضيه، فإذا لم يكن معه ما يقتضي الإيمان لم يحتاج إلى معارض يدفعه؛ وإن كان في الكفر المركب وهو التكذيب فالكفر فوق الوسوسة، وليس معه إيمان يكره به ذلك.

ولهذا لما كانت هذه الوسوسة عارضة لعامة المؤمنين، كما قال تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ﴾<sup>(١)</sup> الآيات. فضرب الله المثل لما ينزله من الإيمان والقرآن بالماء الذي ينزل في أودية الأرض، وجعل القلوب كالأودية: منها الكبير، ومنها الصغير كما في الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً: فكانت منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها طائفة أمسكت الماء فسقى الناس وشربوا، وكانت منها طائفة إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ. فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به من الهدى والعلم. ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به»<sup>(٢)</sup> فهذا أحد المثلين.

(١) الآية ١٧ من سورة الرعد.

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب العلم، باب فضل من عليم وعلم، ج ١ ص ١٧٥؛ ومسلم في كتاب الفضائل، باب بيان مثل ما بعث النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم، ج ٤ ص ١٧٨٧/١٧٨٨؛ وأحمد في مسنده، ج ٤ ص ٣٩٩.

و «المثل الآخر» ما يوقد عليه لطلب الحلية والمتاع: من معادن الذهب والفضة والحديد ونحوه، وأخبر أن السيل يحتمل زبداً رابياً ومما يوقدون عليه في النار زيد مثله، ثم قال: ﴿كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد﴾ (١) الرابي على الماء وعلى الموقد عليه فهو نظير ما يقع في قلوب المؤمنين من الشك والشبهات في العقائد والإرادات الفاسدة كما شكاه الصحابة إلى النبي صلى الله عليه وسلم، قال تعالى: ﴿فيذهب جفاء﴾ (٢) يحفوه القلب فيرميه ويقذفه كما يقذف الماء الزبد ويحفوه ﴿وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض﴾ (٣) وهو مثل ما ثبت في القلوب من اليقين والإيمان. كما قال تعالى: ﴿ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة﴾ (٤) الآية، إلى قوله: ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، ويضل الله الظالمين، ويفعل الله ما يشاء﴾ (٥).

فكل ما وقع في قلب المؤمن من خواطر الكفر والنفاق فكرهه وألقاه ازداد إيماناً و يقيناً، كما أن كل من حدثته نفسه بذنوب فكرهه ونفاه عن نفسه وتركه لله ازداد صلاحاً وبراً وتقوى.

وأما المنافق فإذا وقعت له الأهواء والآراء المتعلقة بالنفاق لم يكرهها ولم ينفها، فإنه قد وجدت منه سيئة الكفر من غير حسنة إيمانية تدفعها أو تنفيها، والقلوب يعرض لها الإيمان والنفاق، فتارة يغلب هذا، وتارة يغلب هذا.

(١) الآية ١٧ من سورة الرعد.

(٢) الآية السابقة.

(٣) الآية السابقة.

(٤) الآية ٢٤ من سورة إبراهيم.

(٥) الآية ٢٧ من سورة إبراهيم.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست أو حدثت به أنفسها»<sup>(١)</sup> كما في بعض ألفاظه في الصحيح، هو مقيد بالتجاوز للمؤمنين، دون من كان مسلماً في الظاهر، وهو منافق في الباطن وهم كثيرون في المتظاهرين بالإسلام قديماً وحديثاً. وهم في هذه الأزمان المتأخرة في بعض الأماكن أكثر منهم في حال ظهور الإيمان في أول الأمر، فمن أظهر الإيمان وكان صادقاً مجتنباً ما يضاده أو يضعفه يتجاوز له عما يمكنه التكلم به والعمل به؛ دون ما ليس كذلك. كما دل عليه لفظ الحديث.

فالقسمان اللذان بينا أن العبد يثاب فيهما ويعاقب على أعمال القلوب خارجة من هذا الحديث، وكذلك قوله: «من هم بحسنة» و«من هم بسيئة»<sup>(٢)</sup> إنما هو في المؤمن الذي يهم بسيئة أو حسنة يمكنه فعلها وربما تركها؛ لأنه أخبر أن الحسنة تضاعف بسبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة.

وهذا إنما هو لمن يفعل الحسنات لله. كما قال تعالى: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله﴾<sup>(٣)</sup> و﴿ابتغاء مرضاة الله﴾<sup>(٤)</sup> و﴿ابتغاء وجه ربه﴾<sup>(٥)</sup> وهذا للمؤمنين؛ فإن الكافر وإن كان الله يطعمه بحسناته في الدنيا، وقد يخفف عنه بها في الآخرة؛ كما خفف عن أبي طالب لإحسانه إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وبشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم،

(١) رواه البخاري في كتاب الإيمان والنذور، باب إذا حثت ناسياً في الإيمان، ج ١١ ص ٥٤٩.

(٢) سبق تخريجه ص ١٤٩.

(٣) الآية ٢٦١ من سورة البقرة.

(٤) الآية ٢٦٥ من سورة البقرة.

(٥) الآية ٢٠ من سورة الليل.

فلم يوعد لكافر على حسناته بهذا التضعيف، وقد جاء ذلك مقيداً في حديث آخر: أنه في المسلم الذي هو حسن الإسلام<sup>(١)</sup>.

والله سبحانه أعلم. والحمد لله رب العالمين. وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

\*\*\*

---

(١) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب إذا همّ العبد بحسنة كتبت وإذا همّ بسيئة لم تكتب، ج ١ ص ١١٨ ولفظه: «إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب بمثلها حتى يلقى الله».

## فَهْرَسُ الْكِتَابِ

- \* فهرس الآيات القرآنية الكريمة.
- \* فهرس الأحاديث الشريفة.
- \* فهرس المصادر والمراجع.
- \* فهرس الموضوعات.



## فهرس الآيات القرآنية الكريمة

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
« أ »			
﴿آتوني أفرغ عليه قطرا﴾	٩٦	الكهف	٢٠
﴿ابتغاء مرضاة الله﴾	٢٦٥	البقرة	١٩٥
﴿ابتغاء وجه ربه﴾	٢٠	الليل	١٩٥
﴿أحب إليكم من الله ورسوله﴾	٢٤	التوبة	١٣١، ٨١
﴿إذ تبرأ الذين اتبعوا﴾	١٦٦	البقرة	٤٣
﴿إذ قال له قومه لا تفرح﴾	٧٦	القصص	١٨٤
﴿إذ قالوا لقومهم إنا براء﴾	٤	المتحنة	٤٩
﴿إذا بعث ما في القبور﴾	٩ - ١٠	العاديات	١٨٥
﴿إذا فعلوا فاحشة﴾	١٣٥	آل عمران	١٣
﴿أرضيتم بالحياة الدنيا﴾	٣٨	التوبة	١٣٩
﴿أشحذ على الخير﴾	١٨ - ١٩	الأحزاب	٣٠
﴿أضاعوا الصلاة﴾	٥٩	مريم	١١
﴿أفرايت من اتخذ إلهه هواه﴾	٢٣	الجنات	٣١
﴿أفمن كان على بينة﴾	١٤	محمد	٢٥
﴿إلا عبادك منهم المخلصين﴾	٤٠	الحجر	١٠
﴿الله ولي الذين آمنوا﴾	٢٥٧	البقرة	٦٣
﴿ألهاكم التكاثر﴾	١	التكاثر	٥١
﴿ألحكم إله واحد﴾	٢٢ - ٢٥	النحل	١٥٥

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾	٥٤	النساء	١٨٥
﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾	٢	الحجرات	٧٢
﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيَحْفَكُمْ﴾	٣٧	محمد	١٨٥
﴿أَنَا يوسف﴾	٩٠	يوسف	١٠٨، ١٠١
﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾	١٧	الرعد	١٩٣، ١٤
﴿أَنْظِرْ كَيْفَ فَضْلَنَا﴾	٢١	الإسراء	١٣٣
﴿إِنْ تَمْسِكُمْ حَسَنَةً تَنْسُوهُمْ﴾	١٢٠	آل عمران	١٨٣
﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ هَلُوعًا﴾	١٩-٢١	المعارج	١٠٦
﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾	٦-٨	العاديات	١٨٤، ٥١
﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾	١١١	التوبة	١٣٢
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ كُلَّ غَتَالٍ فُخُورٍ﴾	١٨	لقمان	١٨٤
﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ﴾	١١٤-١١٥	هود	١٠٩، ٦٨
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾	٧-٨	البينة	١٢٠
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُوا﴾	٣٤	محمد	٧٢
﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾	٧	يونس	١٣٩
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾	١٥٠-١٥١	النساء	١٠٣
﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾	٤٢	الحجر	٦٩
﴿إِنَّ النَّفْسَ لِأَمَّارَةٍ بِالسُّوءِ﴾	٥٣	يوسف	٢٦
﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي﴾	٨٦	يوسف	١٠٠، ٩٩
﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾	٢٠	الحديد	٥١
﴿إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾	٥٠	القصص	٢٥
﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ﴾	٣٣	الأحزاب	٢٣، ٢٢
﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾	٦-٧	الفاتحة	١٤٣، ٢٢، ١٩
﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدْ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرَ قُلُوبَهُمْ﴾	٤١	المائدة	١٨٥
﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ هُوَ اللَّهُ﴾	٩٠	الأنعام	١٩
﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾	٥	الفاتحة	١٠٤، ٩١، ٨٣

«ب»

﴿بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول﴾	١٢	الفتح	١٨٥
﴿بل قلوبهم في غمرة﴾	٦٣	المؤمنون	٣٥
﴿بل إن تصبروا﴾	١٢٥	آل عمران	١٠٨، ١٠١

«ت»

﴿التائبون العابدون﴾	١١٢	التوبة	٧٥
﴿تلك من أنباء الغيب﴾	٤٩	هود	٢٢

«ث»

﴿ثم أورثنا الكتاب﴾	٣٢	فاطر	٧١
﴿ثم سئلوا الفتنة﴾	١٤	الأحزاب	٦٦

«ح»

﴿حق اليقين﴾	٩٥	الواقعة	٧٧
﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾	٤٣	الأعراف	٢٣

«خ»

﴿خذ من أموالهم صدقة﴾	١٠٣	التوبة	٦٧، ٦٦
----------------------	-----	--------	--------

«ذ»

﴿ذكروا الله فاستغفروا﴾	١٣٥	آل عمران	١٣
﴿ذلك بأنهم اتبعوا﴾	٢٨	محمد	١٣٩
﴿ذلك بأنهم كرهوا﴾	٩	محمد	١٨٤
﴿ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ﴾	١٢٠-١٢١	التوبة	١٥٣
﴿ذلكم بما كنتم تفرحون﴾	٧٥	غافر	١٨٤

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
«ر»			
﴿رب إني ظلمت نفسي﴾	١٦	القصص	١٣
﴿رب إني ظلمت نفسي﴾	١٤	النمل	١٣
«ع»			
﴿علم اليقين﴾	٥	التكاثر	٧٧
﴿عين اليقين﴾	٧	العصر	٧٧
﴿عليه توكلت﴾	١٠	الشورى	٩١
﴿عليه توكلت وإليه أنيب﴾	٨٨	هود	٩١
«ف»			
﴿فابتغوا عند الله الرزق﴾	١٧	العنكبوت	٩٥، ٩١
﴿فإذا فرغت فانصب﴾	٧-٨	الشرح	١٠٠
﴿فإذا قضيت الصلاة﴾	١٠	الجمعة	٩٤
﴿فارجعوا هو أزكى لكم﴾	٢٨	النور	٦٢
﴿فاستمتعتم بخلائكم﴾	٦٩	التوبة	٨٩
﴿فاصبر إن وعد الله حق﴾	٥٥	غافر	١١٨، ١٠٩
﴿فاصبر على ما يقولون﴾	٣٩	ق	١٠٩
﴿فاعبهه وتوكل عليه﴾	١٢٣	هود	٩١
﴿فإن ترضوا عنهم﴾	٩٦	التوبة	١٣٩، ١١٦
﴿فجزاؤه جهنم﴾	٩٣	النساء	١١٦
﴿فخلف من بعدهم خلف﴾	٥٩	مريم	٩
﴿فذرهم في غمرتهم﴾	٥٤	المؤمنون	٣٥
﴿فسيروا في الأرض فانظروا﴾	١٣٧	آل عمران	٢٠
﴿فصبر جميل﴾	١٨	يوسف	٩٩
﴿فكذبوا فيها﴾	٩٤-٩٥	الشعراء	١٠
﴿فلا تعلم نفس﴾	١٧	السجدة	١٣٣

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
﴿فلما آسفونا﴾	٥٥	الزخرف	١١٦
﴿فمن اتبع هداي فلا يضل﴾	١٢٣	طه	٢٤
﴿فمن لم يستطع...﴾	٤	المجادلة	١٦١
﴿فمن الناس من يقول﴾	٢٠٠-٢٠٢	البقرة	١٤٧
﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح﴾	١٢٥	الأنعام	٦٣، ٢٣
﴿فيقطع الذي في قلبه مرض﴾	٣٢	الأحزاب	١٨٥
﴿فيقتل أو يغلب﴾	٧٤	النساء	٦٩
﴿في قلوبهم مرض﴾	١٠	البقرة	١٨٥
«ق»			
﴿قال ادخلوا في أمم قد خلت﴾	٣٨	الأعراف	١٥٦
﴿قال الذين حق عليهم القول﴾	٦٣	القصص	١٠
﴿قتل الخراصون﴾	١٠-١١	الذاريات	٣٥
﴿قد أفلح المؤمنون﴾	١	المؤمنون	٦١
﴿قد أفلح من تركي﴾	١٤	الأعلى	٦٥، ٦١، ٥٩
﴿قد أفلح من زكاها﴾	٩	الشمس	٦٠، ٥٩
﴿قد خلت من قبلكم سنن﴾	١٣٧	آل عمران	٢٠
﴿قد يعلم الله المعوقين﴾	١٨-١٩	الأحزاب	٢٩
﴿قل إن كان آباؤكم﴾	٢٤	التوبة	١٧٨
﴿قل إن كنتم تحبون الله﴾	٣١	آل عمران	٨١، ٤٩
﴿قل إني لا أملك لكم ضراً﴾	٢١	الجن	١٠
﴿قل بفضل الله﴾	٥٨	يونس	١٨٤، ٨٠
﴿قل للمؤمنين يغضوا﴾	٣٠	النور	٦٧، ٦٤، ٦١
﴿قل لمن الأرض﴾	٨٤-٨٩	المؤمنون	١١٨، ١٠٢
﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا﴾	٥٣	الزمر	١٩
«ك»			
﴿كذبت عاد المرسلين﴾	١٢٣	الشعراء	١٥٤
﴿كذبت قوم نوح المرسلين﴾	١٠٥	الشعراء	١٥٤

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
﴿كذلك لنصرف﴾	٢٤	يوسف	٦٩
﴿كذلك يضرب الله الحق والباطل﴾	١٧	الرعد	١٩٤
﴿كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين﴾	١٨-٢٨	المطففين	١٣٤
﴿كلا بل تحبون العاجلة﴾	٢٠	القيامة	١٨٣
﴿كلوا من الطيبات﴾	٥١	المؤمنون	١٤٦
﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾	١٧٢	البقرة	١٤٦
«ل»			
﴿لا تبطلوا صدقاتكم بالمن﴾	٢٦٤	البقرة	٧١
﴿لا تعجل قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر﴾	٢٢	المجادلة	١٨٠
﴿يوادون﴾			
﴿لاغوينهم أجمعين﴾	٣٩-٤٠	الحجر	١٠
﴿لأملأن جهنم منك﴾	٨٥	ص	١٦٨
﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾	٦٥	الزمر	٧٠
﴿لا يستوي القاعدون﴾	٩٥-٩٦	النساء	١٦٠
﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾	٢٨٦	البقرة	١٩٠
﴿لبئس ما قدمت لهم﴾	٨٠	المائدة	١١٦
﴿لتبطلون في أموالكم﴾	١٨٦	آل عمران	١١٨، ١٠٨، ١٠١
﴿لكيلا تأسوا على ما فاتكم﴾	٢٣	الحديد	٧٣
﴿لمن خشي العنت منكم﴾	٢٥	النساء	١٥، ١٤
﴿لهم ما يشاءون﴾	٣٥	ق	١٣٦
﴿لو كان فيها آلهة﴾	٢٢	الأنبياء	٤٤
«م»			
﴿ما ضل صاحبكم وما غوى﴾	٢	النجم	١٠
﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج﴾	٦	المائدة	٢٢
﴿ما يود الذين كفروا﴾	١٠٥	البقرة	١٨٣
﴿مثل الذين يتفقون أموالهم﴾	٢٦١	البقرة	١٩٥، ١٦٦
﴿مسلمات مؤمنات فاتات﴾	٥	التحریم	٧٥

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
﴿من أجل ذلك كتبنا﴾	٣٢	المائدة	١٥٤
﴿من كان يريد حرث الآخرة﴾	٢٠	الشورى	١٧٤
﴿من كان يريد الحياة الدنيا﴾	١٥-١٦	هود	١٧٤، ١٧٣، ٥١
﴿من كان يريد العاجلة﴾	١٨	الإسراء	١٧٣
﴿منكم من يريد الدنيا﴾	١٥٢	آل عمران	١٣٢
(٥٨)			
﴿هل لك إلى أن تزكى﴾	١٨	النازعات	٦٦
(٥٩)			
﴿وآخرون اعترفوا﴾	١٠٢	التوبة	٦٧
﴿واتبع سبيل من أناب إلي﴾	١٥	لقمان	٢٥
﴿واتبع ما يوحى إليك﴾	١٠٩	يونس	١٠٨
﴿وإذ أخذ الله ميثاق﴾	٨١	آل عمران	١٥٧
﴿وإذا تتلى عليهم آيتنا بينات﴾	٧٢	الحج	١٨٣
﴿وإذا ذكر الله وحده﴾	٤٥	الزمر	١٨٣
﴿وإذا ما أنزلت سورة﴾	١٢٤	التوبة	١٨٤، ٨٠
﴿وإذا يقول المنافقون﴾	١٢	الأحزاب	١٨٥
﴿واسألوا الله من فضله﴾	٣٢	النساء	٩٤
﴿واستعينوا بالصبر والصلاة﴾	١٥٣	البقرة	١٠٩
﴿واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها﴾	٤٥	البقرة	١٠٩
﴿واشربوا في قلوبهم العجل﴾	٩٣	البقرة	١٨٢
﴿والقيت عليك حبة مني﴾	٣٩	طه	١٢٠
﴿والله لا يحب الفساد﴾	٢٠٥	البقرة	١١٦
﴿والله ورسوله أحق﴾	٦٢	التوبة	١١٥
﴿والله يريد أن يتوب عليكم﴾	٢٧	النساء	١٣
﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه﴾	٢٨٤	البقرة	١٨٩

الآية	رقم الآية السورة	رقم الصفحة
﴿وإن تصبروا وتتقوا﴾	١٢٠	آل عمران ١١٨، ١٠٠
﴿وإن كنتم ترون الله ورسوله﴾	٢٩	الأحزاب ١٧٤
﴿وإن هذا صراطي مستقيماً﴾	١٥٣	الأنعام ٢٥
﴿وإن يروا سبيل الرشد﴾	١٤٦	الأعراف ١٠
﴿وإن يمسكك الله بضرب﴾	١٠٧	يونس ٣٤
﴿وإننا إذا أذقنا﴾	٤٨	الشورى ١٨٤
﴿وإننا لا ندرى أشر أريد بنا﴾	١٠	الجن ١٠
﴿وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم﴾	٥٢	الشورى ٢٢
﴿وبرزت الجحيم للغاوين﴾	٩١	الشعراء ١٠
﴿والبلد الطيب﴾	٥٨	الأعراف ٦٣
﴿وتأكلون التراث﴾	١٩-٢٠	الفجر ٥١
﴿وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة﴾	١٧	البلد ١٠٩
﴿وتوبوا إلى الله﴾	٣١	النور ٦٧
﴿وتودون أن غير ذات الشوكة﴾	٧	الأنفال ١٨٣
﴿ود كثير من أهل الكتاب﴾	١٠٩	البقرة ١٨٣
﴿وذلكم ظنكم﴾	٢٣	فصلت ١٨٥
﴿والذين آتيناهم الكتاب يفرحون﴾	٣٦	الرعد ١٨٤، ٨٠
﴿والذين آمنوا أشد حبا لله﴾	١٦٥	البقرة ١٨٣، ١٣١
﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾	١٣٣	آل عمران ١٣
﴿والصابرين في البأساء والضراء﴾	١٧٧	البقرة ١٦
﴿وعد الله المنافقين﴾	٦٨	التوبة ١١٦
﴿وفيها ما تشتهي النفس﴾	٧١	الزخرف ١٣٦
﴿وقال الذين اتبعوا لو أن لناكرة﴾	١٦٧	البقرة ٤٣
﴿وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا﴾	١٢-١٣	العنكبوت ١٥٤
﴿وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا﴾	٦٧-٦٨	الأحزاب ١٥٦
﴿ولا تبطلوا أعمالكم﴾	٣٣	محمد ٧٢
﴿ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون﴾	١٨	الجاثية ٢٥



الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
﴿ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا﴾	٧٧	آل عمران	٢٥
﴿ولا تتبعوا من دونه أولياء﴾	٣	الأعراف	٢٥
﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم﴾	٥٢	الأنعام	٥١، ١١
﴿ولا تطع من أغفلنا قلبه﴾	٢٨	الكهف	٣٥
﴿ولا تياسوا من روح الله﴾	٨٧	يوسف	١٨٤
﴿ولا غوينهم أجمعين﴾	٣٩-٤٠	الحجر	١٠
﴿ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة﴾	٩-١٠	هود	١٨٤
﴿ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله﴾	٢٥	لقمان	١١٨، ١٠٢
﴿ولا يجدون في صدورهم﴾	٩	الحشر	١٨٥، ٢٩
﴿ولا يرضى لعباده الكفر﴾	٧	الزمر	١١٦
﴿ولا ينفعكم نصحي﴾	٣٤	هود	٢٤، ٢٣
﴿ولقد أرسلنا رسلنا من قبلك﴾	٣٨	الرعد	٧٥
﴿ولقد كنتم تمنون الموت﴾	١٤٣	آل عمران	١٦٤، ١٢٢
﴿ولقد همت به وهم بها﴾	٢٤	يوسف	١٦٩
﴿ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب﴾	١٣١	النساء	٨٥
﴿ولكل قوم هاد﴾	٧	الرعد	٢٢
﴿ولله على الناس حج البيت﴾	٩٧	آل عمران	١٦١
﴿ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء﴾	١٢٩	النساء	١٢
﴿ولو اتبع الحق أهواءهم﴾	٧١	المؤمنون	٢٥
﴿ولو أشركوا لحبط عنهم﴾	٨٨	الأنعام	٧٠
﴿ولو كان فيها آلهة إلا الله﴾	٢٢	الأنبياء	٤٤
﴿ولو نشاء لأريناكم﴾	٣٠	محمد	١٨٧
﴿ولولا فضل الله﴾	٢١	النور	٦٤، ٦١
﴿وليستعفف الذين لا يجدون﴾	٣٣	النور	١٥
﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه﴾	٤	إبراهيم	٢٠
﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾	٥٣	النحل	٣٤

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾	٥٦-٥٨	الذاريات	٩٥
﴿وما ظلمناهم﴾	١٠١	هود	١٣
﴿وما عليك ألا يذكى﴾	٧	عبس	٦٢
﴿وما كان الله ليضل قوماً﴾	١١٥	التوبة	٢٠
﴿وما كان لي عليكم من سلطان﴾	٢٢	إبراهيم	١٠
﴿وما منعهم أن تقبل﴾	٥٤	التوبة	١٨٣
﴿وما يؤمن أكثرهم بالله﴾	١٠٦	يوسف	١٠٣
﴿ومثل كلمة طيبة﴾	٢٤	إبراهيم	١٩٤
﴿ومن أراد الآخرة﴾	١٩	الإسراء	١٧٤، ٥١
﴿ومن أضل ممن اتبع هواه﴾	٥٠	القصص	٣١
﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾	٥	الفلق	١٨٥
﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله﴾	١٦٥	البقرة	١٨٢، ٨١، ٣٨
﴿ومنهم من عاهد الله﴾	٧٥-٧٦	التوبة	١٦٤
﴿ومنهم من عاهد الله﴾	٧٥	التوبة	١٦٤
﴿ومنهم من يستمعون إليك﴾	٤٢	يونس	٦٠
﴿ومنهم من يلمزك في الصدقات﴾	٥٨-٥٩	التوبة	١١٥، ٣٨
﴿ومن يرتدد منكم عن دينه﴾	٢١٧	البقرة	٧٠
﴿ومن يقنط من رحمة ربه﴾	٥٦	الحجر	١٨٤
﴿ومن يكفر بالإيمان﴾	٥	المائدة	٧٠
﴿ومن يوق شح نفسه﴾	٩	الحشر	١٨٥، ٢٩
﴿ونعم أجر العاملين﴾	١٣٦	آل عمران	١٣
﴿وهديناه النجدين﴾	١٠	البلد	٢١
﴿وهو بما لم ينالوا﴾	٧٤	التوبة	١٧٠
﴿وويل للمشركين﴾	٦-٧	فصلت	٦٦، ٦١
﴿ويريد الذين يتبعون الشهوات﴾	٢٧	النساء	٢٤، ١٣

«ي»

﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة﴾ ١١٨-١٢٠ آل عمران ١٨٥، ١٠٨، ١٠٠

الآية	رقم الآية	السورة	رقم الصفحة
﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لم تفعلون﴾	٢-٤	الصف	١٦٤، ١٢٢
﴿يا أيها النبي قل لأزواجك﴾	٢٨	الأحزاب	١٧٤
﴿يتواري من القوم﴾	٥٩	النحل	٦٣
﴿يثبت الله الذين آمنوا﴾	٢٧	إبراهيم	١٩٤
﴿يحبهم ويحبونه﴾	٥٤	المائدة	١٣٠، ٧٢
﴿يحبون العاجلة﴾	٢٧	الإنسان	١٨٣
﴿يخلفون لكم لترضوا عنهم﴾	٩٦	التوبة	١٣٩
﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾	٢٨	النساء	١٥، ١٤، ١٣
﴿يريد الله بكم اليسر﴾	١٨٥	البقرة	٢٣

\* \* \*

## فهرس الأحاديث الشريفة

الحديث	رقم الصفحة
( أ )	
«الآن بردت جلديته»	٦٧
«أبغى زيدا أن جهاده بطل»	٧١
«اتق الله حيثما كنت»	٨٩ ، ٨٦
«أجرك على قدر نصبك»	٥٥
«أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه»	٨١
«إذا التقى المسلمان بسيفيهما»	١٧٤ ، ١٧١ ، ١٧٠ ، ١٥٠
«إذا أنفقت المرأة من مال زوجها»	١٦٢
«إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد»	١٢٩
«إذا سألت فاسأل الله»	١٠٠
«إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول»	١٣٤
«إذا قعد أحدكم في الصلاة فليستعذ بالله من أربع»	١٤٣
«إذا مرض العبد أو سافر كتب له»	١٦١
«إذا هم عبدي بسيئة ولم يعملها لم تكتب عليه»	١٤٩
«إذا وقع ببلد وأنتم بها فلا تخرجوا»	١٨
«أسألك الرضا بعد القضاء»	١٢٢
«استقيموا ولن تحصوا»	١٢
«أشترط لنفسي أن تنصروني»	١٣٥
«أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً»	١٢٥

- «اكتبوها له حسنة» ..... ١٦٨
- «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً» ..... ٩١
- «ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها» ..... ٩٢
- «الله أعلم بما كانوا عاملين» ..... ١٦٨
- «اللهم افتح لي أبواب رحمتك» ..... ٩٤
- «اللهم إليك أشكو ضعف قوتي» ..... ٩٩
- «اللهم إني أسألك من فضلك» ..... ٩٤
- «اللهم بعلمك الغيب» ..... ١٢٨
- «اللهم رب جبرائيل» ..... ٩٦
- «اللهم طهرني بالماء والرد والثلج» ..... ٦٦
- «إن استطعت أن تعمل بالرضا» ..... ١١٦
- «أنا سيد ولد آدم ولا فخر» ..... ١٥٧
- «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه» ..... ١٥٨
- «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تكلم به أو تعمل» ١٦٧، ١٥٠، ١٤٩،  
١٧٥، ١٧٤، ١٧٠
- ١٨٨، ١٧٦
- «إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست» ..... ١٩٥
- «إن الله تجاوز لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» ..... ١٩٠
- «إن الله كتب الحسنات والسيئات» ..... ١٦٥
- «إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا» ..... ٦٨
- «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة» ..... ١٤٦
- «إن امرأة بغياً رأَتْ كلباً» ..... ١٦٤
- «إن بالمدينة رجالاً ما سرتهم مسيرة» ..... ١٦٠
- «إن الجنة يبقى فيها فضل» ..... ١٦٨
- «إن الخطيئة إذا عملت» ..... ١٣٩
- «إن رجلاً من أمة النبي ﷺ ينشر الله له يوم القيامة تسعة وتسعين سجلاً» ..... ١٦٤
- «إن رجلاً أصاب من امرأة» ..... ١٧٢، ٦٨

١٦٥	«إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله»
١١	«إن غيا واد في جهنم»
١٦٦، ٧٦	«إن في الجسد مضغة»
١٦٩	«إن منهم من يدخل الجنة»
١٦٩	«إن منهم من يدخل النار»
٧٩	«إن هرقل ملك الروم سأل أبا سفيان»
١٤٦	«إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا»
١٦٣	«إنما الدنيا لأربعة»
١٠٩	«إنما يرحم الله من عباده الرحماء»
٨٦	«إنه أعلم الأمة بالحلل والحرام»
١٥٦	«إنه ما من عذاب في النار إلا»
٨٦	«إنه يحشر أمام العلماء برتوة»
١٦٧	«إنه يعطى به ألف ألف حسنة»
١٥٨	«إني عند الله لخاتم النبيين»
٤٧	«إني والله إنما أنا قاسم»
١٧٨	«أوثق عرى الإيمان»
٩٧	«أولست التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى»
٢٨	«إياكم والشع فإن الشع أهلك»

«ب»

٣٧	«بش العبد عبد تخيل واختال»
١٥٨	«بعثت داعياً»

«ت»

٣٨، ٣٥	«تعس عبد الدينار»
٩٠	«تقوى الله وحسن الخلق»

## «ث»

- «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان» ..... ١٣١، ٨٢، ٧٨  
 «ثلاث مهلكات» ..... ٢٨

## «ح»

- «حققت محبتي للمتحابين في» ..... ٤٤  
 «الحلال بين وألحرام بين» ..... ٧٥  
 «الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة» ..... ١٩٢

## «خ»

- «الخازن الأمين الذي يعطي ما أمر به كاملاً» ..... ١٦٣  
 «خير الكلام كلام الله» ..... ١٠٧، ٧٤

## «د»

- «دخلت أنا وأبو بكر وعمر» ..... ١٦٠

## «ذ»

- «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً» ..... ١١٣، ٧٨  
 «ذلك صريح الإيمان» ..... ١٩٢  
 «الذي يأتي بحسنات أمثال الجبال» ..... ٧٢

## «ر»

- «الراحمون يرحمهم الرحمن» ..... ١١٠

## «س»

- «سبق المفردون» ..... ٩٢  
 «سبحان الله لا تستطيعه ولا تطيقه» ..... ١٢٥  
 «سيد الاستغفار أن يقول العبد» ..... ١٤٨، ١٠٤  
 «سيكون بعدي أمراء تعرفون وتنكرون» ..... ١٣٩

## «ص»

٨٧ ..... صبوا عليه ذنباً من ماء»

## «ع»

١٨٩ ..... «عن ابن عمر أنها نسخت»

١٧٢، ١٧١ ..... «العينان تزنيان»

## «ف»

١٠٧ ..... «فإن الله لا ينظر إلى صوركم»

١٥٥ ..... «فإن توليت فإن عليك إثم الأريسين»

٣٩ ..... «الفقر تخافون»

١٦٩ ..... «فهما في الوزر سواء»

١٣٥ ..... «فيقولون للرب سبحانه وتعالى وجدناهم يسبحونك»

## «ك»

٩٠ ..... «كان خلقه القرآن»

٢٦ ..... «كل عمل ابن آدم له إلا الصيام»

٩٤ ..... «كلكم جائع إلا»

٥٤ ..... «كلمتان خفيفتان على اللسان»

١٣٣ ..... «كيف تقول في دعائك»

## «ل»

١٨٦ ..... «لا تباغضوا ولا تحاسدوا»

١٨ ..... «لا تسأل الإمارة فإنك»

١٨٦ ..... «لا تسموا العنب الكرم»

١٥٤ ..... «لا تقتل نفس ظلماً إلا»

١٨٨ ..... «لا تكونوا أعواناً للشيطان على أخيك»



١٨٨، ٧١	«لا تلعه فإنه يحب الله ورسوله»
١١٠	«لا تنزع الرحمة إلا من شقي»
١٧٨	«لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك»
١٧٨، ٨١	«لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده»
١٨٦	«لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه»
٤٠	«لا يخلون رجل بامرأة إلا»
١٨٦	«لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر»
١٤٤	«لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت»
٨٨	«لتبعن سنن»
١٦٧	«لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة»
٧٤، ٥٦	«لكني أصوم وأفطر وأتزوج»
١٥٠	«لو أن لي مالا لفعلت»
١٢٢	«لو علمنا أي العمل أحب»
٥٣	«لومد لي الشهر لو اصليت»
٩٤	«ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها»
٧٣	«ليس الزهد في الدنيا بتحريم الحلال»
٦٩	«ليس الشديد بالصرعة»
٧٧	«ليس المخبر كالمعائن»

## ﴿م﴾

١٣٦، ١٣٣	«ما لا عين رأت ولا أذن سمعت»
٥٥	«الماهر بالقرآن مع السفرة»
٦٢	«مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين»
١٩٣	«مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث»
١٨٦	«مثل المؤمنين في توادهم»
٦٨	«المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله»
١٨٠	«المرء مع من أحب»

«مروه فليجلس»	٥٤
«من أحب لله وأبغض لله»	١٨١، ٨١، ٤٦
«من أصبح والدنيا أكبر منه»	٩٥
«من جهز غازياً فقد غزا»	١٦٢
«من حدث عني حديثاً»	١١٢
«من دعا إلي هدى كان له من الأجر»	١٦٩، ١٥٦، ١٥٢
«من سنن سنة حسنة كان له أجره»	١٦٢
«من عادى لي ولياً»	١٨٢، ١١٥
«من فطر صائماً فله مثل أجرها»	١٦٢
«من لا يرحم لا يرحم»	١١٠
«من مات يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله دخل الجنة»	١٨٨
«من هم بسيئة فلم يعملها»	١٦٧
«من يستعفف يعفه الله»	١٦

## «ن»

«نفقة المؤمن على أهله يحسبها صدقة»	١٤٦
«نية المؤمن خير من عمله»	١٨٩

## «هـ»

«هلك المتنطعون»	٥٣
«هل كنت تدعو الله بشيء؟»	١٢٥

## «و»

«وآدم بين الروح والجسد»	١٥٧
«وزنت بالامة فرجحت»	١٥٩
«والمهاجر من هجر السيئات»	٦٨

«ي»

- «يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم» ..... ١٤٨، ١٠٥
- «يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته» ..... ٩٧
- «يا معاذ والله إنني لأحبك» ..... ٨٦
- «يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان» ..... ١٨٦، ٧١
- «يقول الله : أعددت لعبادي» ..... ١٣٣

\* \* \*

## فهرس المصادر والمراجع

- القرآن الكريم.
- الإحسان في ترتيب صحيح ابن حبان. تحقيق شعب الأرناؤوط.
- الإصابة في معرفة الصحابة، طبعة دار الكتاب العربي.
- الأعلام، للزركلي. دار العلم للملايين - بيروت.
- الترغيب والترهيب، للمنذري. طبعة دار إحياء التراث العربي بيروت.
- تفسير ابن كثير. طبعة دار الفكر.
- تقريب التهذيب، لابن حجر. طبعة دار نشر الكتب الإسلامية كوجرانواله - باكستان.
- تلخيص المستدرک، للذهبي. بهامش المستدرک، طبعة دار الفكر.
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، للطبري. طبعة دار الفكر.
- الجامع الصغير، للسيوطي. طبعة دار الكتب العلمية.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للأصبهاني طبعة دار الكتاب العربي.
- الرسالة القشيرية، للقشيري. طبعة دار الكتاب العربي - بيروت.
- الروض الداني إلى المعجم الصغير، للطبراني. طبعة المكتب الإسلامي.
- سنن ابن ماجة. تحقيق فؤاد عبد الباقي طبعة المكتبة العلمية - بيروت.
- سنن أبي داود. تحقيق الدعاس وعادل السيد طبعة دار الحديث - بيروت.
- سنن الترمذي. تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف. طبعة دار الفكر - بيروت.
- سنن الدارقطني. طبعة دار المحاسن للطباعة - القاهرة.
- سنن الدارمي. طبعة دار الكتب العلمية.
- سنن النسائي. طبعة دار الكتب العلمية.
- صحيح البخاري بهامش الفتح. طبعة دار المعرفة.
- صحيح مسلم. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. طبعة دار الفكر.

- صفة الصفوة، لابن الجوزي. طبعة دار المعرفة.
- الضعفاء، للعقيلي. طبعة دار الكتب العلمية.
- طبقات ابن سعد. طبعة دار صادر.
- طبقات الحفاظ، للسيوطي. طبعة دار الكتب العلمية.
- العبر، للذهبي. طبعة دار الكتب العلمية.
- الفتح الرباني، للساعاتي. طبعة دار إحياء التراث العربي.
- فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوي. طبعة دار الفكر.
- لسان العرب، لابن منظور. طبعة دار صادر.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيثمي. طبعة دار الكتاب العربي.
- مختار الصحاح، للرازي. طبعة دار الكتب العلمية.
- المستدرک، للحاكم. طبعة دار الفكر.
- المستطرف في كل فن مستظرف، للأبشيهي. طبعة دار القلم بيروت.
- المعجم الكبير، للطبراني. طبعة وزارة الأوقاف العراقية، تحقيق حمدي السلفي.
- المفضليات. تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون.
- موارد الظمآن، للهيثمي. طبعة دار الكتب العلمية.
- الموطأ، للإمام مالك. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. طبعة دار إحياء التراث العربي.
- وفيات الأعيان، لابن خلكان. تحقيق إحسان عباس. طبعة دار الثقافة بيروت.

\* \* \*

## فهرست الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمة .....	٥
ترجمة ابن تيمية .....	٧
الفصل الأول: الصراط المستقيم في الزهد والعبادة والورع .....	٩
أهمية لزوم السنة .....	٩
معنى الضلال والغى والرشد .....	٩
اتباع الشهوات .....	١٢
حكم الاستمئاء .....	١٤
وجوب الصبر عن المحرمات .....	١٥
الصبر على البلاء .....	١٦
الصبر على الطاعات .....	١٧
الابتلاء .....	١٨
التوبة .....	١٩
الهداية .....	١٩
المراد بالسنة .....	٢٠
تفسير الهداية .....	٢١
الإرادة الشرعية والإرادة الكونية .....	٢٢
اتباع الشهوات والأهواء .....	٢٤
تفسير البخل والشح والحسد .....	٢٩
رجات اتباع الهوى .....	٣١

٣٤	القلب بين الحب والخوف.....
٣٤	استيلاء الشهوات والأهواء على القلوب.....
٣٩	خلاص القلب من الفتنة.....
٤٠	حال الموالين لغير الله.....
٤١	ضرر الموالة لأجل المصلحة.....
٤٣	سبب المحبة.....
٤٧	سيطرة المحبوب على المحب.....
٤٧	تدليس إبليس على المحبين.....
٥٠	✓ الزهد والورع.....
٥١	✓ الزهد بين المدح والذم.....
٥٢	الفرق بين الزهد والورع.....
٥٣	هل الثواب على قدر المشقة.....
٥٧	أقسام الناس.....
٥٩	الفصل الثاني: تزكية النفس وكيف تزكو.....
٥٩	تزكية النفس وكيف تزكو.....
٥٩	معنى التزكية.....
٦١	التزكية في الكتاب والسنة.....
١٣	الفصل الثالث: حكم السياحة مع قطيعة الرحم.....
١٣	حكم السياحة مع قطيعة الرحم.....
٣	الزهد المشروع.....
٤	زهد الرسول :.....
٥	أنواع السياحة وأحكامها.....
	الفصل الرابع: معنى حق اليقين وعين اليقين وعلم اليقين.....
	معنى حق اليقين وعين اليقين وعلم اليقين.....
	درجات أهل الإيمان.....
	درجات الناس في الإيمان بالآخرة.....
	درجات الناس فيما يجبروا به من أمور الدنيا.....

٨٠	القلب بين زيادة الإيمان وزيادة المحبة.....
٨٢	درجات الناس فيها يجودونه من ثمرة التوحيد.....
٨٥	الفصل الخامس: الوصية الصغرى.....
٨٥	سؤال أبي القاسم المغربي.....
٨٥	الإجابة.....
٨٥	وصية الله في كتابه.....
٨٦	وصية النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ.....
٨٧	شرح وصية الرسول صلى الله عليه وسلم.....
٨٧	الأشياء التي تزول بموجبها الذنوب.....
٨٨	العناية بمزيلات الذنوب.....
٨٩	المصائب المكفرة.....
٩٠	جماع الخلق الحسن مع الناس.....
٩٠	معنى الخلق العظيم.....
٩٠	اسم التقوى وما يجمعه.....
٩١	شمول التقوى.....
٩٢	أفضل الأعمال بعد الفرائض.....
٩٣	أفضل الذكر.....
٩٤	أرجح المكاسب.....
٩٦	الكتب التي يعتمد عليها في العلوم.....
٩٩	الفصل السادس: مسألة في الهجر الجميل والصفح الجميل وأقسام التقوى والصبر.....
٩٩	الصبر الجميل والصفح الجميل والهجر الجميل.....
١٠١	وصية الشيخ عبدالقادر.....
١٠٢	أفهام خاطئة في القضاء والقدر.....
١٠٢	إقرار المشركين بالحقيقة الكونية.....
١٠٤	أقسام الناس في العبادة.....



أقسام الناس في التقوى والصبر	١٠٥
الصبر والتقوى في الكتاب والسنة	١٠٨
<b>الفصل السابع: تفسير كلام القشيري في الرضا</b>	
معنى الرضا	١١١
حال أحاديث كتب الرقائق	١١٢
رأي ابن تيمية في رسالة القشيري	١١٣
نوعا الرضا	١١٥
أفهام في الرضا والإرادة	١١٧
مما روي في الرضا عن الفضيل والجنيد	١١٩
مما روي في الرضا عن موسى عليه السلام	١٢٠
مما قال أبو سليمان في الرضا	١٢١
ما قاله أبو سليمان عزم على الرضا	١٢٢
امتحان سمنون	١٢٣
قول رويم والفضيل والأعرابي	١٢٤
ظن بعض الناس أن الجنة التنعم بالمخلوق	١٢٧
بعض المذاهب في رؤية الرب	١٢٧
مذهب سلف الأمة في رؤية الرب	١٢٨
من أنكر صفة المحبة ولذة النظر إلى الله	١٣٠
ما دل عليه الكتاب والسنة في ذلك	١٣٠
أفهام بعض المتصوفة والمتفكرة والمتبلة	١٣١
طلب الجنة والاستعاذة من النار طريق أنبياء الله ورسله	١٣٣
أهل الجنة نوعان	١٣٤
غلط من قال الرضا أن لا تسأل الله الجنة ولا تستعيذه من النار	١٣٦
احتجاج القدريه بأن الرضا بقضاء الله مأمور به ورد أهل السنة على ذلك	١٤٠
أنواع دعاء العبد لربه	١٤٣
آراء في الرضا	١٤٤

١٤٩	الفصل الثامن: الهم والعزم
١٤٩	سؤال
١٥٠	الإجابة
١٥٠	سبب الاضطراب
١٥١	تفاوت الأفعال والصفات
١٥١	الإرادة الجازمة وحكمها
١٥٣	إرادة الداعي إلى الهدى والضلال
١٦٠	الإرادة الجازمة مع العجز عن الفعل
١٦٥	العبد بين الهم والعمل وأمثلة لذلك
١٧٧	أوجه خطأ الجهم في الإيمان
١٧٨	محبة الله ورسوله واقتنائها بالإرادة
١٨٥	أعمال القلب
١٨٧	أقسام أعمال القلب
١٨٨	حديث النفس والوسوسة
	فهارس الكتاب:
١٩٨	فهرس الآيات القرآنية الكريمة
٢٠٩	فهرس الأحاديث الشريفة
٢١٧	فهرس المصادر والمراجع
٢١٩	فهرس الموضوعات

\* \* \*